

17.1247

ওঁ

নমঃ সচ্চিদানন্দবিগ্রহায় ।

শ্রীগৌড়পাদীয়াসহিতাথর্ববেদীয়-

মাণ্ডুক্যোপনিষৎ ।

(শ্রুতি, শাকরভাষ্য ও বঙ্গানুবাদ-সমেত)

শ্রীমতীপূজ্যপাদ ভগবান্ সাক্তানন্দ আচার্য্য মহাপ্রভুর প্রসাদে
চতুর্বেদান্তগত “অষ্টোত্তরশতোপনিষৎ” “বেদান্তসার”
“পঞ্চদশী” এবং “দর্শনশাস্ত্রাদি” প্রকাশক

শ্রীমহেশচন্দ্র পাল-কর্তৃক

সঙ্কলিত ও প্রকাশিত ।

(বোড়াসাঁকো ; ১০১ নং, বারানসী ঘোষের ষ্ট্রীট ; কলিকাতা ।)

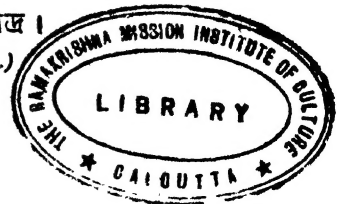
কলিকাতা ।

বোড়াসাঁকো ; শিবকৃষ্ণ দ্বার লেন, ৭ নং ভবনে জ্যোতিষপ্রকাশ-যন্ত্রে

শ্রীগোপালচন্দ্র বোষাল-কর্তৃক মুদ্রিত ।

শকাব্দ ১৮০৬, ভাদ্র ।

(All rights reserved.)



RMIC LIBRARY	
Acc No.	171247
Class No.	
Date	28.3.94
By Card	Ch
Class	3c1
Card	✓
Bk, Card	
Checked	

॥ ॐ তৎসং ॐ ॥

ত্রিগোড়পাদৌরকারিকাসহিতাথর্ববেদীয়- মাণ্ডুক্যোপনিষৎ ।

উপনিষদারম্ভঃ ।

॥ ৩ ॥ নমঃ পরমাত্মনে ॥ ৐ হরিঃ ৐ ॥

ওমিত্যেতদক্ষরমিদং সৰ্বং তত্তোপব্যাখ্যানং তৃতং ।

অথর্ববেদীয়মাণ্ডুক্যোপনিষদ্রাযাম্ ॥

প্রজানাংশুপ্রতানৈঃ স্থিরচরনিকরব্যাপিভিক্ষাপ্য লোকান্
ভুক্তা ভোগান্ স্থবিষ্ঠান্ পুনরপি ধিষণোক্তাসিতান্ কামজ্ঞান্ ।

পীত্বা সৰ্বান্ বিশেষান্ স্বপিতি মধুরভূত্বায়স্যা ভোজয়মো-
মায়াসম্ব্যাতুরীয়ং পরমমৃতমজং ব্রহ্ম যত্তদ্বতোহস্মি ॥ ১ ॥

যো বিশ্বায়া বিধিজবিষয়ান্ প্রাপ্ত ভোগান্ স্থবিষ্ঠান্
পশ্চাচ্ছাত্তান্ স্বমতিবিভবান্ জ্যোতিষা শ্বেন স্বপ্নান্ ।

সৰ্বানেনতান্ পুনরপি শটনৈঃ স্বাশ্বনি স্থাপয়িত্বা

হিষ্টা সৰ্বান্ বিশেষান্ বিগতগুণগুণঃ পাত্সৌ নন্তরীয়ঃ ॥ ২ ॥

ওমিত্যেতদক্ষরমিদং সৰ্বং তত্তোপব্যাখ্যানম্ ॥ বেদান্তার্থসার-

“ওম্” এই অক্ষর সৰ্বপ্রকারেই সেই ঈশ্বরের স্বরূপ, অত-
এব ৐ এই অক্ষরের ব্যাখ্যাদ্বারাই সেই ঈশ্বরের ব্যাখ্যা হয় ।
৐ এই অক্ষরার্থে বেদান্তার্থের সারসংগ্রহীত আছে । বেদান্তে



ভবন্তুবিষ্যদিতি সর্বমোঙ্কার এব । যক্ষান্ধজিকালীতঃ
তদপ্যোঙ্কার এব ॥ ১ ॥

সংগ্রহভূতমিদং প্রকরণচতুষ্টয়মোমিত্যেতদক্ষরমিত্যাাদ্যরভ্যতে । অত-
এব ন পৃথক্‌সম্বন্ধাভিধেয়প্রয়োজনানি বক্তব্যানি । যান্তেব তু বেদান্তে
সম্বন্ধাভিধেয়প্রয়োজনানি তাচ্ছবেহ ভবিতুমর্হন্ত । তথাপি প্রকরণ-
ব্যাচিখ্যান্না সংক্ষেপতো বক্তব্যানি । তত্র প্রয়োজনবৎ সাধনাভিবাঞ্-
কস্বেনাভিধেয়সম্বন্ধং শাস্ত্রং পায়স্পর্ষণে বিশিষ্টসম্বন্ধাভিধেয়প্রয়োজন-
বদ্ববতি । কিং পুনন্তৎপ্রয়োজনমিত্যুচ্যেত । যোগার্থন্তেব যোগনিবৃত্তৌ
স্বস্থতা । তথা দুঃখান্নকস্তান্নো দ্বৈতপ্রপঞ্চোপশমে স্বস্থতা । অদ্বৈত-
তাবঃ প্রয়োজনম্ । দ্বৈতপ্রপঞ্চস্তাবিদ্যাকৃতত্বাবিদ্যাতত্ত্বপশমঃ স্তাদিতি
ব্রহ্মবিদ্যাপ্রকাশনার্যাত্তারস্তঃ ক্রিয়তে । যত্র হি দ্বৈতমিব ভবতি । যত্র
বাহুদ্বিবি স্তাত্ত্বজ্ঞাতোহন্তং পশ্চেন্তোহন্তদ্বিগানীয়াৎ । যত্র ত্বস্ত সর্ব-
বে পরমব্রহ্মের স্বরূপ নিরূপিত হইয়াছে, তাহা ও এই অক্ষরা-
ধের প্রতিপাদ্য । অতএব প্রকরণচতুষ্টয়েই “ওমিত্যেতদক্ষরং”
ইত্যাদিরূপে আরম্ভ করিয়াছেন । বেদান্তের যে সম্বন্ধ, প্রয়ো-
জন ও অভিধেয় উক্ত আছে, তাহাই এই স্থলে সম্বন্ধ, প্রয়ো-
জন ও অভিধেয়রূপে নির্দিষ্ট হইল । অতএব আর সম্বন্ধ, প্রয়ো-
জন ও অভিধেয় নিরূপণের আবশ্যক নাই, তথাপি প্রকরণ
ব্যাক্যকারীরা সংক্ষেপতঃ সম্বন্ধ, প্রয়োজন ও অভিধেয়ের
উল্লেখ করিয়া থাকেন । অদ্বিতীয় ব্রহ্মনিরূপণই এই গ্রন্থের
প্রয়োজন । যেমন যোগার্থ ব্যক্তির যোগনিবৃত্তি হইলেই
শরীরের সুস্থতা হয়, সেইরূপ দুঃখময় আত্মার দ্বৈতপ্রপঞ্চের
উপশম হইলেই দুঃখনিবৃত্তি হইয়া আত্মা সুস্থ হইয়া থাকেন ।
বিজ্ঞানস্বারা অবিকারিত দ্বৈতপ্রপঞ্চের উপশম হয়, অতএব
ব্রহ্মবিজ্ঞা প্রকাশনার্থ এই গ্রন্থের আরম্ভ হইয়াছে । যাবৎ
দ্বৈতজন থাকে, যাবৎ ব্রহ্মাভিরিক্ত জ্ঞান হয়, তাবৎ “আত্মা

মাণ্ডুক্যভূতং কেন কং পশ্যেৎ কেন কং তদ্বিজ্ঞানীয়াদিভ্যাশ্রিত্যোহ-
 ত্তার্থঃ সিদ্ধিঃ । তত্র তাবদোক্তারনির্ণয়ঃ প্রথমঃ প্রকরণমাগমপ্রধান-
 মায়তত্ত্বপ্রতিপত্ত্যুপায়ভূতম্ । যন্ত দ্বৈতপ্রপঞ্চোপশমেদ্বৈতপ্রতিপত্তিঃ
 রজ্জ্বামিব সর্পাদিবিকল্পোপশমে রজ্জুতত্ত্বপ্রতিপত্তিঃ । তন্ত দ্বৈতন্ত হেতুতো
 বৈতথ্যপ্রতিপাদনার দ্বিতীয়ং প্রকরণম্ । তথাইদ্বৈতস্তাপি বৈতথ্যপ্রসঙ্গ-
 প্রাপ্তৌ যুক্তিতত্ত্বত্বদর্শনায় প্রকরণং তৃতীয়ম্ । অদ্বৈতন্ত তথ্যত্বপ্রতি-
 পত্তিপ্রতিপক্ষভূতানি যানি বাদান্তরাণ্যবৈদিকানি তেষামন্তোত্তরবিরোধি-
 ত্বাদতথ্যত্বেন তদুপপত্তিভিরেব নিরাকরণায় চতুর্থং প্রকরণম্ । কথং

ব্রহ্মকে দর্শন করেন এবং ব্রহ্মকে জানেন” এইরূপ বুদ্ধি থাকে ।
 পরে যখন “সকলই ব্রহ্মময়” এইরূপ জ্ঞান উৎপন্ন হয়, তখন
 কে কাহাকে দর্শন করে এবং কে কাহাকে জানে ? ইত্যাদি
 প্রশ্নবাক্যের তাৎপর্যার্থ অবগতি হইলেই সেই ব্রহ্মবিজ্ঞা
 প্রকাশ পাইয়া থাকে । এই উপনিষদের প্রথমপ্রকরণে ওঙ্কা-
 রের স্বরূপ নির্ণয়ার্থ আত্মতত্ত্বপরিজ্ঞানের উপায় সবিস্তর
 বর্ণিত হইবে । যেমন রজ্জুতে সর্পভ্রম হইলে যখন সেই ভ্রম-
 জ্ঞানের নিরুত্তি হয়, তখন রজ্জুজ্ঞান হইয়া থাকে, সেইরূপ
 দ্বৈতজ্ঞানের উপশম হইলেই অদ্বৈত তত্ত্বজ্ঞান হয়, সেই
 দ্বৈতজ্ঞানের হেতুর অলীকত্ব প্রতিপাদনার্থ দ্বিতীয়প্রকরণ
 আরম্ভ করিয়াছেন । ব্রহ্মবিজ্ঞান বিষয়ে যেমন দ্বৈতজ্ঞানের
 বিফলতা, সেইরূপ অদ্বৈতজ্ঞানেরও বিফলতাপত্তি হইতে
 পারে, এইনিমিত্ত তৃতীয়প্রকরণে যুক্তিদ্বারা ব্রহ্মবিজ্ঞান বিষয়ে
 অদ্বৈতজ্ঞানের উপযোগিতা প্রদর্শন করিয়াছেন । চতুর্থপ্রক-
 রণে ব্রহ্মতত্ত্ববিজ্ঞান বিষয়ে অদ্বৈতজ্ঞানের উপযোগিতার
 প্রতিপক্ষভূত যে সকল অবৈদিকবাক্য আছে, সেই সকল
 বাক্যের পরস্পর বিরোধিতাহেতু তাহাদিগের অলীকত্ব প্রদ-
 র্শনদ্বারা সেই সকল অবৈদিক বাক্যের নিরাস করিয়াছেন ।

পুনরোক্তারনির্ণয় আত্মতত্ত্বপ্রতিপত্ত্ব্যপায়ত্বং প্রতিপদ্যত ইত্যাচ্যতে । ৩
মিত্যেতৎ এতদালম্বনম্ এতদৈষ সত্যকামং পরম্পরঞ্চ ব্রহ্ম বদোক্তারঃ ।
তস্মাদ্বিধানেন্তেনবায়তনেনৈকতত্ত্বমবেষতি । ওমিত্যাখ্যানং যুক্তীত ওমিতি
ব্রহ্ম ওঙ্কার এবোৎ সৰ্ব্বমিত্যাশ্রিত্যভিভাষ্যতঃ । রজাদিরিব সর্পাদিবিকল্পস্তা-
ম্পদোহেতুয় আত্মা পরমার্থতঃ সন্ প্রাণাদিবিকল্পস্তাম্পদো যথা তথা সর্বো-
হপি বাক্ প্রপঞ্চঃ প্রাণাদ্যাখ্যাবিকল্পবিষয় ওঙ্কার এব । স চাত্মস্বরূপমেব ।
তদভিধায়কত্বাৎ । ওঙ্কারবিকারশব্দাভিধানাভিধেয়ন্ত সৰ্ব্বঃ প্রাণাদিরাত্ম-
বিকল্পোহিভিধানব্যতিরেকেণ নাস্তি । বাচারম্ভণং বিকারো নামধেয়ং
তদন্তেদং বাচ্য তন্ত্যা নামভির্দ্ব্যমিতিঃ সৰ্ব্বং সিতম্ । সৰ্ব্বং হীমং নাম-
নীত্যাদিশ্রুতিভাষ্যঃ । অত আহ ওমিত্যেতদক্ষরমিদং সৰ্ব্বমিতি । যদিহমর্থ-

এইরূপ প্রকরণচতুষ্টয়েই ব্রহ্মতত্ত্ব নিরূপিত হইবে এবং চারি-
প্রকরণেই এই গ্রন্থ পরিপূর্ণ হইবে । এইক্ষণ ওঙ্কারের স্বরূপ
নির্ণয়ে কিরূপে আত্মতত্ত্বপরিজ্ঞান হইতে পারে, তাহাই প্রতি-
পাদন করিতেছেন ।—ওঙ্কার পরমব্রহ্মের অবলম্বনস্বরূপ,
ইহাকে আশ্রয় করিলে ব্রহ্মবিজ্ঞান লাভ হয় । শ্রুতিতে
লিখিত আছে যে, যেমন প্রতিমাকে অবলম্বন করিয়া বিমূ-
ক্তানে পূজা করিতে হয়, সেইরূপ এই ওঙ্কার আশ্রয় করিয়া
ব্রহ্মজ্ঞানে উপাসনা করিলে ব্রহ্মবিজ্ঞান লাভ হইয়া থাকে ।
পক্ষান্তরে—যখন এই ওঙ্কারকে পরাপর ব্রহ্ম বুদ্ধিতে উপাসনা
করা যায়, তখন সেই উপাসনাই ব্রহ্মপ্রাপ্তির কারণ হয় । অত-
এব ব্রহ্মপরায়ণ পণ্ডিতগণ এই ওঙ্কারদ্বারা ব্রহ্মোপাসনা করিয়া
থাকেন । সমাধিনিষ্ঠ ব্যক্তি “ওম্” এই শব্দ উচ্চারণ করি-
লেই আত্মাকে ব্রহ্মেতে যুক্ত করিতে পারেন, “ওম্” এই শব্দই
পরমব্রহ্মস্বরূপ এবং ওঙ্কারই নিখিল জগতের আধার, অতএব
ওঙ্কারের উপাসনাতেই ব্রহ্মবিজ্ঞান হইয়া থাকে । যদি বল,

জাতমভিধেয়ভূতং তত্ত্বাভিধানাব্যতিরেকাৎ । অভিধানস্ত চোঙ্কারব্যতি-
রেকাৎ ওঙ্কারএবেদং সৰ্ব্বম্ । পরঞ্চ ব্রহ্মাভিধানাভিধেয়োপায়পূৰ্ব্বকমেব
গম্যতইত্যোঙ্কার এব । তন্ত্ৰৈতত্ত্ব পরাপরব্রহ্মরূপত্বাকরতোমিত্যেতত্ত্বা-
পব্যাখ্যানম্ । ব্রহ্মপ্রতিপত্ত্যুপায়দ্বাব্রহ্মসমীপতয়া বিস্পষ্টং প্রকথনমুপ-
ব্যাখ্যানং প্রস্তুতং বেদিতব্যমিতি বাক্যশেষঃ । ভূতং ভবন্তুবিষয়াদিতি
কালত্রয়পরিচ্ছেদ্যং যন্তদপ্যোঙ্কার এবোক্তত্বায়তঃ । যচ্চান্ত্রজিকালাতীতং
কার্য্যাদিগম্যং কালাপরিচ্ছেদ্যমব্যাক্তাদি তদপ্যোঙ্কার এব । অভি-
ধানাভিধেয়বোরেকক্বেহপ্যভিধানপ্রাধাত্ত্বেন নির্দেশঃ কৃতঃ ॥ ১ ॥

অনুভব করিয়া দেখিলে আত্মাকেই জগতের আধার বলিয়া
প্রতীতি হইবে, ওঙ্কারের সৰ্ব্বাধারত্ব কখনও অনুভূত হয় না ।
তথাপি যখন রজ্জুতে সর্পভ্রম ও শুক্তিকাতে রজতভ্রম হয়,
তখন যেমন রজ্জু ও শুক্তি ইহারাই প্রকৃত অধিষ্ঠান, কিন্তু সর্প
ও রজ্জু ইহার ভ্রমের আশ্রয়মাত্র, সেইরূপ আত্মা প্রাণাদির
আশ্রয় বটে, কিন্তু প্রাণ ও আত্মা ইহাদিগের সকলেরই আশ্রয়ী-
ভূত ওঙ্কার ; সুতরাং ওঙ্কার যে জগতের অধিষ্ঠাতা ইহা প্রতি-
পন্ন হইল । অতএব সেই ওঙ্কারই আত্মস্বরূপ, ওঙ্কারই আত্মার
বাচক । যেহেতু ওঙ্কার জগতের বাচক, অতএব সৰ্ব্বপ্রকার
শব্দই ওঙ্কারের বিকার । এইনিমিত্তই “ওঁ” এই অক্ষরই সৰ্ব্ব-
ময় । অস্তান্ত বহু বহু ক্ষুতিতেও ইহার প্রমাণ আছে, যেহেতু
এই অনন্ত জগৎই ওঙ্কারের অভিধেয় এবং ওঙ্কারই জগতের
প্রতিপাদক, এই নিমিত্তই ওঙ্কারকে সৰ্ব্বময় বলা যায় ।
সুতরাং পরব্রহ্মই ওঙ্কারের অভিধেয় এবং ওঙ্কারই পরব্র-
হ্মের প্রতিপাদক । এইরূপে পরাপর ব্রহ্মরূপে ওঙ্কারের
ব্যাখ্যা হইয়া থাকে ; সুতরাং ওঙ্কারই ব্রহ্মপ্রাপ্তির উপায়
বলিয়া প্রতিপন্ন হইল । যে বস্তু ভূত, ভবিষ্যৎ ও বর্তমান
এই কালত্রয়ের অতীত, তাহাও এই ওঙ্কার এবং অস্তান্ত

সর্বশ্বেদব্রহ্মায়মাত্মা ব্রহ্ম সোহয়মাত্মা চতুষ্পাদঃ ॥২॥

ওমিত্যেতদক্ষরমিদং সৰ্বমিত্যাখ্যাভিধানপ্রাধাণেন নির্দিষ্টম্ পুনর-
ভিধেয়প্রাধাণেন নির্দেশোহভিধানাভিধেয়রোরেকত্বপ্রতিপত্ত্যর্থঃ । ইত-
রথা হুভিধানং তত্রাভিধেয়প্রতিপত্তিরিত্যভিধেয়ত্বাভিধানত্বং গোণমিত্যা-
শঙ্কা ত্যাং । একত্বপ্রতিপত্তেঃ । প্রয়োজনমভিধানাভিধেয়রোরেকত্বেনৈব
প্রযত্নেন যুগপৎপ্রবিলাপয়ন্ তদ্বিলক্ষণং ব্রহ্ম প্রতিপদ্যেতেতি । তথা চ
বক্ষ্যতি । পাদা মাত্মা মাত্ৰাশ্চ পাদা ইতি । তদাহ । সৰ্বং হেতবুদ্ধেতি ।
সৰ্বং যদুক্তমোক্তারমাত্রমিতি তদেতদ্বৃদ্ধ তচ্চ ব্রহ্ম পরোক্ষাভিহিতং প্রত্য-
ক্ষতো বিশেষণ নির্দিশতি । অয়মাত্মা ব্রহ্মেতি । অয়মিতি চতুষ্পাদেন
প্রবিত্তজ্ঞ্যমানঃ প্রত্যগাত্মতয়হিভিনয়েন নির্দিশতি । অয়মাত্মেতি ।

ত্রিকালাতীত যে সকল পদার্থ (প্রকৃত্যাদি) আছে, তাহাও
ওঙ্কার স্বরূপ । অতএব ওঙ্কারের পরব্রহ্মই প্রতিপাদিত
হইল ॥ ১ ॥

পূৰ্ব্বেশ্রুতিতে ওঙ্কারের জগৎপ্রতিপাদকস্বরূপে তাহার
সৰ্বস্বরূপত্ব উক্ত হইয়াছে, এই শ্রুতিতে ওঙ্কারের প্রতিপাত্ত্ব
রূপে সৰ্বস্বরূপত্ব প্রতিপাদিত হইবে ।—প্রতিপাদক ও
প্রতিপাত্ত্ব এই উভয়ের একস্বরূপত্ব প্রতিপাদনের নিমিত্ত
পূৰ্ব্বোক্ত ওঙ্কারের স্বরূপ নির্ণীত হইতেছে ।—ওঙ্কার সেই পর-
ব্রহ্মের বাচক এবং সেই ওঙ্কারই পরব্রহ্মস্বরূপ । অতএব এক
ওঙ্কারই বাচ্য ও বাচকরূপে প্রতিপন্ন হইতেছে, ওঙ্কারের বাচ্য
বাচকত্ব স্বীকার না করিয়া কেবল বাচকত্ব স্বীকার করিলে
তাহার বাচ্যত্বও হইতে পারে না । অতএব এই ওঙ্কারই সৰ্ব-
ময়, অর্থাৎ এই জগতের সমুদয় বস্তুই ব্রহ্ম এবং ওঙ্কারই ব্রহ্ম ও
ব্রহ্মই ওঙ্কার এইরূপে ওঙ্কারের ও পরব্রহ্মের অভিন্নরূপে কল্পি-
করিবে । সেই ওঙ্কারই আত্মা এবং পরাপর ব্রহ্মরূপে সৰ্বত্র

জাগরিতস্থানো বহিঃপ্রজ্ঞঃ সপ্তাঙ্গ একোনবিংশতিমুখঃ
শূলভুগ্গবৈশ্বানরঃ প্রথমঃ পাদঃ ॥ ৩ ॥

সোহয়মাশ্বা ওঙ্কারাভিধেয়ঃ পরাপরত্বেন ব্যবস্থিতঃ চতুষ্পাদং কার্ষাপগবন্ন
গোরিবেতি এয়াণাং বিশ্বাদীনাম্ পূৰ্বপূৰ্বপ্রবিলাপনেন তুরীয়স্ত্র প্রতি-
পত্তিরিতি করণসাধনঃ পাদদশস্তুরীয়স্ত্র । পদ্যত ইতি কৰ্মসাধনঃ পাদ-
শব্দঃ ॥ ২ ॥

কথং চতুষ্পাদমিত্যাহ জাগরিতং স্থানমশ্বেতি । জাগরিতস্থানঃ
বহিঃপ্রজ্ঞঃ স্বাত্মব্যতিরিক্তে বিষয়ে প্রজ্ঞা যন্ত স বহিঃপ্রজ্ঞো বহির্বিষয়েব
প্রজ্ঞাহবিদ্যাকৃত্যত্বভাসত ইত্যর্থঃ । তথা সপ্তাঙ্গাত্ম তত্ব হ বৈতস্ত্র-
স্থানো বৈশ্বানরস্ত্র মূৰ্দ্ধের স্ত্রুতেজাঃ চক্ষুর্জিহ্বরূপঃ প্রাণঃ পৃথগ্‌শ্রীমা সন্দেহো
বহুলো বস্তিরেব রয়িঃ পৃথিব্যেব পাদাবয়বহোত্রকল্পনাশেষত্বেনাগ্নিমূখত্ব-
নাহবনীয় উক্ত ইত্যেবং সপ্তাঙ্গানি যন্ত স সপ্তাঙ্গঃ । তথৈকোনবিংশতি
মুখাত্ম বুদ্ধীজিহ্বাণি কৰ্ম্মজিহ্বাণি চ দশ বায়বশ্চ প্রাণাদয়ঃ পঞ্চ মনো
বুদ্ধিরহঙ্কারশ্চৈত্মমিতি মুখানীব মুখানি তাত্ম্যপলক্ষিবারণীত্যর্থঃ । স

বিজ্ঞান আছেন । এই ওঙ্কারই চতুষ্পাদ । (পর পরবর্তী
প্রতিতে ওঙ্কাররূপী পরব্রহ্মের পাদচতুষ্টয় বিস্তৃত হইবে ।
যেমন লৌকিক ব্যবহার সাধনার্থ ষোড়শপদাত্মক কার্ষাপগের
এক চতুর্থাংশকে পাদরূপে কল্পনা করে এবং “কার্ষাপগ চতু-
ষ্পাদবিশিষ্ট” এইরূপ লৌকিকপ্রতিপত্তি হয়, ওঙ্কার স্বরূপ পর-
ব্রহ্মও সেইরূপ চতুষ্পাদ । কিন্তু গবাদি চতুষ্পদ জন্তুর স্তায়
চতুষ্পাদ নহেন) ॥ ২ ॥

পূৰ্ব প্রতিতে ওঙ্কারের চতুষ্পাদ উক্ত হইয়াছে, এইক্ষণ
ক্রমতঃ সেই চতুষ্পাদ বর্ণিত হইতেছে ।—বাস্তবিক তাঁহার
পাদচতুষ্টয় না থাকিলেও কাল্পনিক পাদচতুষ্টয়দ্বারা তাঁহার
বিশ্বয়ত্ব প্রতিপাদন করিয়াছেন ! বৈশ্বানর পুরুষ, তাঁহার
প্রথমপাদ, জাগ্রদস্থাই ইহার স্থান, এই বৈশ্বানর কেবল অভি-

এবং বিশিষ্টা বৈশ্বানরো যথাটেকর্ষ্যটৈঃ শব্দানীন্ হুলান্ বিবরান্ ভূতক ইতি স্থলভূক্ । বিবেচ্যঃ নরাধামনেকধা নয়নাদিধানরঃ । যদা বিবৃ-
শ্চাসৌ নরশ্চেতি বিধানরঃ বিধানর এব বৈশ্বানরঃ । সর্ষপিশৃগ্মানন্ত-
ত্বাং স প্রথমঃ পানঃ । এতৎসূর্যকদ্বাহুতরপাদাধিগমন্ত প্রাথম্যমন্ত ।
কথময়নায়া ব্রহ্মেতি প্রত্যগায়নোহন্ত চতুশ্চাত্তে প্রকৃতে ছ্যালোকাদীনঃ
মূর্দ্ধাণ্ডমিত্তি নৈব দোষঃ । সর্ষন্ত প্রপঞ্চন্ত সাধিদৈবিকস্তানেনা-
জ্ঞান চতুশ্চাত্ত বিবক্ষিতত্বাং । এবঞ্চ সতি সর্ষপ্রপঞ্চোপশমেহবৈব-
সিক্টিঃ । সর্ষভূতহৃশ্চাত্তৈকো দৃষ্টঃ স্তাং । সর্ষভূতানি চাত্তানি । যন্ত
সর্ষানি ভূতানীতাদিশ্রুতার্থ উপসংস্কৃতশ্চৈব স্তাং । অত্থথা হি ব্রহ্ম-
পরিচ্ছিন্ন এব প্রত্যগায়ী সাংখ্যাদিভিরিষ দৃষ্টে স্তাত্থথা চ সত্যবৈবসিত্তি
ঐতিরূতো বিশেষো ন স্তাং । সাংখ্যাদিদর্শনেনাবিশেষাং । ইযাতে চ
সর্ষোপনিষদাং সর্ষাত্মিক্যপ্রতিপাদকত্বম্ । অতো যুক্তমেবাত্মাধ্যাত্মিকন্ত
শিশৃষ্যনো ছ্যালোকাদ্যন্তেন বিরাদাত্মনাদিদৈবিকেনৈকত্বমভিপ্রোত্য
সগুণবচনম্ । মূর্দ্ধা তে ব্যপতিষ্যাদিতাদিলিঙ্গদর্শনাচ্চ । বিরাজে-
কত্বমূলকগার্থঃ হিরণ্যগর্ভাব্যাক্তত্বানোঃ । উক্তকৈতমধুভ্রাক্ষণে । যশ্চায়-

মানের বিষয়ীভূত, কোনরূপ ইন্দ্রিয়দ্বারা তাঁহার প্রত্যক্ষ হয়না ।
সেই বৈশ্বানর পুরুষ বহিঃপ্রাক্ত, স্বাত্মব্যতিরিক্ত বিষয়ে তাঁহার
প্রক্কা প্রতিভাসিত হয় না । তিনি সগুণবিশিষ্ট, স্বর্গলোক
তাঁহার মন্তক, সূর্য্য, চন্দ্রঃ, বায়ু প্রাণ, আকাশ মধ্যদেহ, জল
বস্তি (মাভির অধোভাগ) পৃথিবী পাদ এবং অগ্নি মুখ ; সেই
বৈশ্বানর পুরুষ এইরূপ সগুণবিশিষ্ট হইয়ন । চন্দ্রঃ, কর্ণ,
নাসিকা, জিহ্বা ও ত্বক্ এই পঞ্চভূতানেক্রিয় ; বাক্, পাণি, পাদ,
পায়ু ও উপস্থ এই পঞ্চকর্ষেক্রিয় ; গ্রাণ, অপান, সমান, উদান
ও ব্যাক এই পঞ্চবায়ু এবং মনঃ, বুদ্ধি, অহঙ্কার ও চিত্ত এই উন-
বিংশতি সেই বৈশ্বানর পুরুষের মুখ । এই সকল মুখই তাঁহার
বিদ্যোপলব্ধির দ্বারস্বরূপ । সেই বৈশ্বানর পুরুষ গজরসাদি

অপ্পহানোহন্তঃপ্রভঃ সপ্তাঙ্গ একোনিংশতিবুধঃ প্রবি-
বিক্তভুক্ত তৈজসো দ্বিতীয়ঃ পাদঃ ॥ ৪ ॥

মস্তাং পৃথিব্যাং তেজোময়ৈহমৃতময়ঃ পুরুষো যশচায়মশ্যাক্ষমিত্যাदि ।
পৃথুশ্চাবাক্তিতয়োশ্চেক্ষঃ সিদ্ধমেব । নিরীক্শেযত্যাং । এবঞ্চ সত্যোত্তম-
দিক্চঃ ভবিষ্যতি সৰ্বদৈতোপশমে চাষ্টৈবতমিতি ॥ ৩ ॥

ব্রহ্মঃ স্থানমন্ত তৈজসন্ত অপ্রস্থানো জাগ্রৎপ্রজ্ঞানেকসাধনা বহির্বিষয়ে-
ষাবিতাগম্যমা ঘনঃ স্পন্দনমাচ্ছা সতী তথা তৃত্যং সংস্কারং মনস্তাংভতে ।
তন্নানন্তথা সংস্কৃতং চিত্রিত ইষ পটো বাহ্যসাধনানপেক্ষমবিদ্যাকামকশ্মতিঃ
প্রার্থ্যমাণঃ জাগ্রদবভাসতে । তথা চোক্তম । অস্ত্র লোকস্ত সৰ্ববিতৌ
মাজামপাদায়েতি । তথা পরে দেবে মনস্তেকৌভবতীতি প্রস্তুত্যাভৈষ
দেবঃ অগ্নে মহিমানমুভবতীত্যাংকর্ণে । ইন্দ্রিয়াপেক্ষয়াহন্তহৃদায়নস-

শূলবিষয় ভোগ করেন । ইনি সকল মরকে নামাপ্রকারে নয়ন
করেন, এইনিমিত্ত ইহার নাম বৈশ্বানর হইয়াছে ॥ ৩ ॥

এই প্রকৃতিতে ঐক্যরূপী ব্রহ্মের দ্বিতীয়পাদ বর্ণন করিতে-
ছেন ।—তৈজসপুরুষ তাঁহার দ্বিতীয়পাদ, এই তৈজসপুরুষ
অপ্পহানীয়, অপ্পাবহাই ইহার স্থান । এই তৈজস অর্থাৎ
অপ্পকালেও আপন মহিমা প্রকাশ করেন । তিনি অন্তঃ-
প্রজ্ঞ, কোন ইন্দ্রিয়ের গ্রাহ্য নহেন, কেবল মনোবর্তীমাত্র,
মনের বাসনাই তাঁহার প্রজ্ঞাস্বরূপ, সেই প্রজ্ঞা বিষয়শূন্য
হইয়া প্রকাশ পায় । সেই বাসনা বিষয়সদৃশ হইলে শূল-
রূপে বিষয়ভোগ করে । পুনরায় যখন বিষয়শূন্য হয়, তখন
কেবল অপ্প্রকাশরূপে প্রকাশ পায় এবং তখন ভোগসকল পরি-
ত্যক্ত হয় । ইনিও সপ্তাঙ্গ, স্বর্গলোক তাঁহার মন্তক, সূর্য্য
নেত্র, বায়ু গ্রীণ, আকাশ শরীরের মধ্যভাগ, জল বস্তি অর্থাৎ
নাভির নিম্নভাগ, পৃথিবী পাদ এবং অগ্নি তাঁহার মুখ এইরূপে

যত্র স্থপ্তো ন কঞ্চন কামং কাময়তে ন কঞ্চন স্বপ্নং

স্বপ্নাসনারূপা চ স্বপ্নে প্রজ্ঞা যন্তেত্যন্তঃপ্রজ্ঞাঃ । বিষয়শূন্যানাং প্রজ্ঞায়াং কেবলপ্রকাশস্বরূপায়াং বিষয়িৎয়েন ভবতীতি তৈজসঃ । বিশ্বস্ত সবিষয়-
ৎয়েন প্রজ্ঞায়াঃ স্থলায়া ভোজ্যত্বম্ । ইহ পুনঃ কেবলা বাসনামাত্রা প্রজ্ঞা
ভোজ্যোতি প্রবিনক্তো ভোগ ইতি । সমানমন্তঃ । দ্বিতীয়ঃ পাদ-
তৈজসঃ ॥ ৪ ॥

দর্শনাদর্শনবৃত্ত্যোঃ স্বাপন্ত তুল্যত্বাৎ সুষুপ্তিগ্রহণার্থং যত্র সুষুপ্ত ইত্যাদি-
বিশেষণম্ । অথবা ত্রিষপি স্থানেষু তদ্ব্যপ্রতিবোধলক্ষণঃ স্বাপোহিবিশিষ্ট
ইতি পূর্বাভ্যাসঃ সুষুপ্তঃ বিভজ্যতে । যত্র যস্মিন্ স্থানে কালে বা স্থপ্তো

সেই তৈজস পুরুষও পূর্বেক্ত বৈশ্বানর পুরুষের আয় সপ্তাঙ্ক-
বিশিষ্ট । এই তৈজস পুরুষেরও পূর্বেক্ত বৈশ্বানর পুরুষের
আয় ঊনবিংশতি মুখ আছে । চক্ষুঃ, কণ, নাসিকা, জিহ্বা ও
হৃৎ এই পঞ্চ জ্ঞানেন্দ্রিয় ; বাৎ, পানি, পাদ, পায়ু ও উপস্থ
এই পঞ্চ কর্মেন্দ্রিয় ; প্রাণ, অপান, সমান, উদান ও ব্যান এই
পঞ্চবায়ু এবং মনঃ, বুদ্ধি, অহঙ্কার ও চিত্ত এই ঊনবিংশতি
পদার্থই তৈজস পুরুষের মুখ । এই সকল মুখদ্বারাই তিনি
বিশ্বের উপলব্ধি করিয়া থাকেন । অতএব এই সকলই তাঁহার
বিশ্বোপলব্ধির দ্বারস্বরূপ । ইনি বিষয়শূন্য প্রজ্ঞাতে স্বপ্রকাশ-
রূপে প্রকাশ পায়েন, এইনিমিত্ত তিনি তৈজস পুরুষ বলিয়া
বিখ্যাত হয়েন । এই তৈজস পুরুষই ওঙ্কাররূপী ব্রহ্মের
দ্বিতীয়পাদ ॥ ৪ ॥

এইক্ষণ সেই ওঙ্কাররূপী ব্রহ্মপুরুষের তৃতীয়পাদ বর্ণিত হই-
তেছে ।—প্রাজ্ঞ পুরুষ ওঙ্কাররূপী ব্রহ্মের তৃতীয়পাদ, এই প্রাজ্ঞ
সুষুপ্তস্থানীয় । যে কালে অথবা যে স্থানে সুষুপ্ত হইলে কোন-
প্রকার কাম্যবস্তুর্তে কামনা করিতে পারে না এবং কোনরূপ

পশ্চতি তৎ সুষুপ্তম্ সুষুপ্তস্থান একীভূতঃ প্রজ্ঞাঘন এবা-
নন্দময়ো হ্যানন্দভূক্ চেতোমুখঃ প্রাজ্ঞস্তু তীয়ঃ পাদঃ ॥ ৫ ॥

ন কঞ্চন কামং কাময়তে ন কঞ্চন স্বপ্নং পশ্চতি । ন হি সুষুপ্তে পূৰ্ব্বয়ো-
রিবাত্মনা গ্রহণলক্ষণং স্বপ্নদর্শনং কামো বা কশ্চন বিদ্যাতে । তদেতৎ
সুষুপ্তং স্থানমন্তেতি সুষুপ্তস্থানঃ । স্থানদ্বয়প্রবিষ্টকং মনঃস্পন্দিতং বৈত-
ত্মাত্ম । তথাক্রূপাপরিত্যাগেনাবিবেকাপন্নং নৈশতমোগ্রস্তমিবাঃ স্বপ্নপঞ্চ-
কমেকীভূতমিত্যুচ্যতে । অত এব স্বপ্নজাগ্রদ্ব্যনঃস্পন্দনানি প্রজ্ঞানানি ঘনী-
ভূতানীব সেয়মবস্থাহবিবেকরূপত্বাৎ প্রজ্ঞাঘন উচ্যতে । যথা রাজ্ঞৌ নৈশেন
তমসাহবিভজ্যমানং সৰ্ব্বং ঘনমিব তদ্বৎ প্রজ্ঞাঘন এব । এবশব্দান জাত্যা-

স্বপ্ন দর্শন করে না, তাহাই সুষুপ্ত অর্থাৎ সুষুপ্ত হইলে
কোনরূপ কামনা থাকে না । উক্তরূপ সুষুপ্তই সেই প্রাজ্ঞের,
অবস্থিতি স্থান । পুরোক্ত পাদদ্বয়স্বরূপ পুরুষদ্বয়ের মধ্যে
বৈশ্বানর পুরুষ জাগরণ স্থানীয় এবং তৈজস পুরুষ স্বপ্নস্থানীয়
এই প্রাজ্ঞ উক্ত পুরুষদ্বয় হইতে অতিরিক্ত । ইহার কোন-
রূপ স্বপ্ন দর্শন অথবা কামনা নাই । যেমন রাজির অন্ধ-
কারে (কুজ্বটিকাতে) সমাচ্ছন্ন হইলে দিন ও রাত্রি একীভূত
হয়, সেইরূপ ইনিও কার্য্যকারণভাবে একীভূত হইয়াছেন,
অর্থাৎ এই প্রাজ্ঞই কার্য্যকারণস্বরূপ । যেহেতু তিনি কার্য্য-
কারণরূপে অবস্থিত আছেন, অতএব তিনিই প্রজ্ঞানঘন
অর্থাৎ স্বপ্ন, জাগ্রৎ ও মনঃ এই সকল একত্র ঘনীভূত হইয়া
সেই প্রাজ্ঞ পুরুষে বিদ্যমান আছেন । যেমন রাজিকালে
পৃথক্ পৃথক্ পদার্থ সকল নৈশঅন্ধকারে আবৃত হইয়া একত্র
ঘনীভূতের স্তায় অনুমিত হয়, সেইরূপ তাঁহার স্বপ্ন, জাগ্রৎ ও
মনঃ একত্র ঘনীভূত হইয়া আছে । তিনি আনন্দময়, তাঁহাকে
বিষয়স্বরূপ বিব বিকৃত করিতে পারে না এবং তাঁহার স্পন্দন;

এষ সর্বৈশ্বর এষ সর্বজ্ঞ এষোহস্তর্ঘ্যামোষ ধোনিঃ
সর্বস্ব প্রভবাপ্যয়ো হি ভূতানাম্ ॥ ৬ ॥

স্বরমজ্ঞানব্যতিরেকেণাতীতার্থঃ। মনসো বিষয় বিষয়াকারস্পন্দনায়া-
সহঃখাতাবাদানন্দময় আনন্দপ্রায়ো নানন্দ এব। অনাত্যস্তিকত্বাৎ।
যথা লোকে নিরাস্যগৃহিতঃ সূখানন্দভুঙচ্যতে। অত্যন্তান্যাসরূপা
হীযং স্থিতিরনেনাতুর্যত ইত্যানন্দভুক্। এষোহস্ত পরম আনন্দ ইতি
শ্রুতেঃ। স্বপ্নাদিপ্রতিবোধচেতঃ প্রতিদ্বারীভূতত্বাচ্চেতোমুখঃ। বোধ-
লক্ষণং বা চেতো দ্বারং মুখমস্ত স্বপ্নাদ্যাগমনং প্রতীতি চেতোমুখঃ। ভূত-
তবিষয়জ্ঞাত্বং সর্ববিষয়জ্ঞাত্বমশ্রুতবেতি প্রাজ্ঞঃ। অমুপ্রোহপি হি
ভূতপূর্ঙ্গত্যা প্রাজ্ঞ উচ্যতে। অথবা প্রজ্ঞপ্তিমাশ্রমত্বৈবাসাধারণং রূপ-
মিতি প্রাজ্ঞঃ। ইতরয়োর্কিশিষ্টমপি বিজ্ঞানমন্তি সোহয়ং প্রাজ্ঞভূতীরঃ
পাদঃ ॥ ৫ ॥

এষ হি স্বরূপাবস্থঃ সর্বৈশ্বরঃ সাবিতৈবিকস্ত ভেদজাতস্ত সর্বশ্রেণিতা

আয়াস ও দুঃখ নাই, এইনিমিত্ত তিনি আনন্দময় হইয়াছেন।
কিন্তু আনন্দস্বরূপ নহেন, তিনি আনন্দভুক্। যেমন লোকসকল
অনায়াসে অবস্থিতি করিয়া মুখ্যানন্দভোগ করে, সেইরূপ
তিনি যে অবস্থাতে অবস্থিত আছেন, ইহাতে কিঞ্চিন্নাত্র
আয়াস নাই, এইনিমিত্ত তাঁহাকে আনন্দভুক্ বলিয়া অনুমান
করা যায়। তিনি চেতোমুখ, যেহেতু স্বপ্নাদি প্রতিবোধের
চিন্তরূপ দ্বারস্বরূপ, অতএব তিনি চেতোমুখ অর্থাৎ চিন্তাই
তাঁহার স্বপ্নাদি পরিজ্ঞানের দ্বারস্বরূপ। তিনি ভূত ভবিষ্যৎ
সকল বিষয়ই জানিতেছেন, অতএব তিনি প্রাজ্ঞ। সর্ববিষয়ের
জ্ঞাতৃত্ব সেই প্রাজ্ঞ পুরুষেরই আছে। পুরোক্ত বৈখানর
পুরুষ ও তৈজস পুরুষ হইতে ইহার বিশিষ্ট প্রজ্ঞা আছে, এই-
নিমিত্ত ইহাকে প্রাজ্ঞ বলা যায়, এই প্রাজ্ঞ পুরুষই সেই ওঙ্কার-
রূপী ব্রহ্মের ভূতীয়পাদ ॥ ৫ ॥

নাস্তঃপ্রজ্ঞঃ ন বহিঃপ্রজ্ঞঃ নোভয়তঃপ্রজ্ঞঃ ন
প্রজ্ঞানবনং ন প্রজ্ঞঃ নাপ্রজ্ঞম্ । অদৃষ্টব্যবহার্য্যমগ্রাহ-

নৈতন্মাজ্জাত্যন্তরভূতোহন্তেষামিহ । প্রাণবন্ধনং হি সোম্য মন ইতি
শ্রুতেঃ । অরম্বেহ হি সর্কজ সর্কজেন্দ্রাবস্থো জ্ঞাতেত্যেব সর্কজ এবোহন্ত-
হন্তর্য্যামান্তরমু প্রবিজ্ঞ সর্কেষাং ভূতানাং নিয়ন্তাহপোষ এব যথোক্তং সভেদং
জগৎপ্রস্থত তৈত্যেব যোনিঃ সর্কজ যত এবং প্রভবশ্চাপ্যরশ্চ প্রভবাপায়ৌ
হি ভূতানামেষ এব ॥ ৬ ॥

ন হি রজ্ঞাদীনাংবিদ্যাস্বভাবব্যতিরেকেণ সর্পাদ্যাতাসম্বো কারণং
শক্যাং বক্তুম্ । চতুর্থঃ পাদঃ ক্রমপ্রাপ্তো বক্তব্য ইত্যাহ নাস্তঃপ্রজ্ঞ-
মিত্যাদি । সর্কশব্দপ্রবৃতিনিমিত্তশূন্যতত্ত্ব শব্দানামাধেয়ত্বমিতি বিশেষ-
প্রতিষেধে নৈব চ তুরীয়ং নির্দিষ্টিক্রতি । শূন্যমেব তর্হি তন্ন । মিথ্যা-
বিকল্পস্ত নির্নিমিত্তত্বানুপপত্তেঃ । ন হি রজতসর্পপুরুষমৃগভূষিকাদি-
বিকল্পাঃ শুক্রিকারজ্জ্ঞানধরাদিব্যতিরেকেণাবজ্ঞান্পদাঃ শক্যাঃ কল্পয়িতুন্ ।
এবং তর্হি প্রাণাদিসর্কবিকল্পান্পদত্ববীরজ্ঞ শব্দবাচ্যত্বমিতি ন প্রতি-
ষেধেঃ প্রত্যক্ষোক্তমুদকাধারাদেব ঘটাৎ । ন প্রাণাদিবিকল্পতাসম্বা-
ল্লুক্তিকাশ্চিব রজতাদেঃ । ন হি সদসতোঃ সম্বন্ধঃ শব্দপ্রবৃতিনিমিত্ত-

পূর্বেশ্রুত্বজ্ঞ প্রাজ্ঞ পুরুষই সর্কেশ্বর । অনন্তব্রহ্মাণ্ডের সৃষ্টি-
স্থিতি প্রায় ইনিই করিতেছেন । এই প্রাজ্ঞই সর্কপ্রকার
অবস্থাপন্ন হইয়া অপরিণামী ব্রহ্মাণ্ড জ্ঞানিতেছেন, এইনিমিত্ত
ইনিই সর্কজ । ইনি অন্তর্যামী, অর্থাৎ সর্কভূতের অন্তরে প্রবেশ
করিয়া সেই সকল ভূতকে নিয়মিত করিয়া রাখিয়াছেন । এই
প্রাজ্ঞ পুরুষ সর্কযোনি, ইনিই এই অনন্ত জগৎপ্রসব করিয়া-
ছেন । এই প্রাজ্ঞ হইতেই সর্কভূতের উৎপত্তি ও বিনাশ
হইতেছে ॥ ৬ ॥

ইতিপূর্বে ওকাররূপী ক্রমের পাদত্রয় বর্ণিত হইয়াছে, এই-

মল্লকমচিন্ত্যমব্যপদেশমেকাগ্র্যপ্রত্যয়সারং প্রপঞ্চোপ-

ভাগবন্তত্বাৎ । নাপি প্রমাণান্তরবিষয়ত্বং স্বরূপেণ গবাদিবৎ । নাপি
ক্রিয়াবৎ পাতকাদিবৎ । নাপি গণবৎ নীলাদিবৎ অতো নাভিধানেন
নির্দেশমর্থতি । অশ্ববিষাণাদিসমত্বাদিন্নিরর্থকত্বং তর্হি ন । আত্মভাবগমে
তুরীয়স্তানাত্মত্বাব্যবৃতিহেতুত্বাৎ শুক্তিকাবগম ইব রজতত্বায়াঃ । ন
হি তুরীয়স্তাত্মত্বাবগমে সত্যবিদ্যাত্মকাদিদোষাণাং সম্ভবোহস্তুি । ন চ
তুরীয়স্তাত্মত্বানবগমে কারণমস্তুি । সর্বোপনিষদাত্মাদর্থোনোপক্ষয়াৎ ।
তত্ত্বমসি । অয়মাত্মা ব্রহ্ম । তৎ সত্যম্ । স আত্মা যৎ সাক্ষাদপরোক্ষা-
ব্রহ্ম । স বাহ্যাত্মকো হৃদয়ঃ । আট্টম্বেদং সর্বমিত্যাदिना सोऽयमাত্মা
परमार्थरूपमच्छुल्पादित्याहुः तत्रापरमार्थरूपमविद्याकृतं रज्जुसर्पादिसममूलं
पादत्रयलक्षणं बीजाकुरहानीयम् । अथेदानीमबीजात्मकं परमार्थस्वरूपं
रज्जुस्थानीयं सर्पादिस्थानीयैकुरहानत्रयनिराकरणेनाह नास्तुः प्रज-
मित्यादि । नद्यानमच्छुल्पात् अतिक्षय पादत्रयकथनेनैव चतुर्थतत्त्वः-
प्रजादिभ्योऽहमेति नैव नास्तुः प्रजमित्यादि प्रतिषेधोऽनर्थकः । न सर्पादि
विकल्पप्रतिषेधेनैव रज्जुस्वरूपमतिपत्तिवत् । द्यावस्थैवायनस्तुरीयेन
अतिपिपादयिषितत्वात् तद्वमनीति वत् । यदि हि द्यावस्थायिलक्षणं
तुरीयमत्र त्वं अतिपत्तिवरातावाच्छास्त्रोपदेशानर्थक्यं शुद्धतापत्तिर्वा
रज्जुरिव सर्पादिति किञ्चिन्नामाना स्थानत्रयेऽपि आट्टम्यक एवास्तुः प्रजादिभ्येन
विकल्पात्ते यदा तदास्तुः प्रजानि त्वप्रतिषेधविज्ञानप्रमाणसमकालमेवाश्र-
नर्थप्रपञ्चनिवृत्तिरूपकलः परिसमाप्नुमिति तुरीयाधिगमे प्रमाणांतरं
साधमांतरं वा न युज्यते । रज्जुसर्पविवेकसमकाल इव रज्जाः सर्पनिवृत्ति-
फले सति रज्जुधिगमस्तु येषां पुनस्तमोऽपनम्यवतिरेकेण घटादिगमे
प्रमाणं व्याप्रियते तेषां ह्येद्यावयवसम्बन्धवियोगव्यतिरेकेणाश्र-
यवेद्वेऽपि हिनिर्ख्याप्रियत इत्युक्तं आत् । यदा पुनर्घटतमसोऽपि विवेक-
करणे प्रवृत्तं प्रमाणमशुपादिः सिततमसो निवृत्तिफलावसानं ह्यिदिरव

ক্ষণ চতুর্থপাদ বর্ণিত হইতেছে ।—রজ্জুপ্রভৃতিতে যে সর্পাদির
আভাস হয়, তদ্বিষয়ে অবিজ্ঞান স্বভাব ভিন্ন অন্য কারণ বলা-

শমঃ শান্তং শিবমদৈবতং চতুর্থং মন্যন্তে স আত্মা স
বিজ্ঞেয়ঃ ॥ ৭ ॥

ছেদ্যাবয়বসম্বন্ধবিবেককরণে প্রবৃত্তা তদবয়বদৈবদীভাবফলাবসানাতদা
নাস্তরীয়কং ঘটবিজ্ঞানং ন তৎ প্রমাণফলম্ । ন চ তদবয়বান্নতদ্যাভ্যামো
পিতাস্তঃপ্রজ্ঞাদিবিবেককরণে প্রবৃত্তন্ত প্রতিষেধবিজ্ঞানপ্রমাণত্বা-
পাদিংসিতাস্তঃপ্রজ্ঞাদিনিবৃত্তিবিষয়ত্বেরেকণ ভূবীয়ে হি ব্যাপারোপপত্তিঃ ।
অন্তঃপ্রজ্ঞাদিনিবৃত্তিসমকালমেব প্রমাতৃদ্বাদিভেদনিবৃত্তেঃ । তথা চ
ব্যক্তি । জ্ঞাতেনৈবতং ন বিদ্যত ইতি । জ্ঞানন্ত দ্বৈতনিবৃত্তিলক্ষণব্যক্তি-
রেকণে ক্ষণাত্মরানবস্থানাং । অবস্থানে চানবস্থাঃপ্রসঙ্গাদৈতানিনিবৃত্তিঃ ।
তস্মাৎ প্রতিষেধবিজ্ঞানপ্রমাণব্যাপারসমকাল এবান্নতদ্যাভ্যামোপিতাস্তঃ-
প্রজ্ঞাদানর্থনিবৃত্তিরিতি সিদ্ধম্ । নাস্তঃপ্রজ্ঞামিতি তৈজসপ্রতিষেধঃ ।
ন বহিঃপ্রজ্ঞামিতি বিশ্বপ্রতিষেধঃ । নোভয়তঃ প্রজ্ঞামিতি জাগ্রৎস্বপ্নয়ো-
রন্তরাণাবস্থাঃপ্রতিষেধঃ । ন প্রজ্ঞানঘনমিতি সুষুপ্তাবস্থাঃপ্রতিষেধঃ ।
বীজাভাববিবেকরূপত্বাৎ । ন প্রজ্ঞামিতি যুগপৎ সৰ্ববিষয়জাত্বপ্রতি-

যায় না । এই অবিজ্ঞাবশতঃই পরমাত্মাতে নানারূপ কল্পনা
করিয়া থাকে । কিন্তু যিনি ওঙ্কাররূপী ব্রহ্মের চতুর্থপাদস্বরূপ,
তঁাহাতে কোনরূপ ভ্রম কল্পনার সম্ভব নাই । ইনি অন্তঃপ্রজ্ঞ
নহেন, যিনি তৈজসপুরুষ, তিনিই অন্তঃপ্রজ্ঞ, সূতরাং ইনি
তৈজসপুরুষ হইতে ভিন্ন । ইনি বহিঃপ্রজ্ঞ, অর্থাৎ বৈশ্বানরপুরুষও
নহেন । ইনি অন্তঃ ও বহিঃ এই উভয় প্রজ্ঞ নহেন, অর্থাৎ জাগ্রৎ
ও স্বপ্ন এই উভয়াবস্থার অন্তরালবর্তী নহেন । ইনি প্রজ্ঞানঘন
নহেন, অর্থাৎ ইহঁার সুষুপ্তাবস্থা নাই । ইনি প্রজ্ঞ, অর্থাৎ সম্যক্
জ্ঞানী নন, ইহঁার যে একদা সৰ্ববিষয়ের জ্ঞান আছে, তাহা
বলা যায় না । ইনি অজ্ঞও নন, অর্থাৎ ইনি যে অচৈতন্য, তাহাও
নহেন । তিনি অদৃষ্ট, কেহ তঁাহাকে দর্শন করিতে পারে না ,

বেধঃ । না প্রজ্জমিত্যচৈতজ্ঞপ্রতিবেধঃ । কথং পুনরন্তঃপ্রজ্জাদীনামান্মনি গম্যমানানাং রজ্জাদৌ সর্পাদিবৎপ্রতিবেধাদসঙ্ঘং গম্যত ইত্যাচ্যতে । জ্ঞস্বরূপাবিশেষেপীতরেতরব্যভিচারাত্ । রজ্জাদাবিব সর্পাদিবিবিকল্পিতভেদবৎ সর্পাদ্যব্যভিচারাজ্ঞস্বরূপস্ত সত্যত্বং সুবৃশ্ণে ব্যভিচরতীতি চেৎ । সুবৃশ্ণস্তাসুভূয়মানত্বাৎ । ন হি বিজ্ঞাতুর্বিজ্ঞাতো-
 ক্লিপরিণোপো বিদ্যত ইতি চ ক্রতেঃ অত এবাদৃষ্টং যস্মাদদৃষ্টং তস্মাদব্যবহার্যম্ । অগ্রাহং কর্ম্মেন্দ্রিয়ৈরলক্ষণমলিপ্নমিত্যেতদনুমেয়মিত্যর্থঃ । অত এবাচিস্ত্যম্ । অত এবাব্যপদেশঃ শব্দৈঃ । একাত্মপ্রত্যয়সারং জাগ্রাদিহানেনেবেকোহয়মাত্মেত্যব্যভিচারী যঃ প্রত্যয়ন্তেনাহুসরণীয়ম্ । অথ-

সুভরাং তিনি অব্যবহার্য্য । যে বস্তু দর্শনের অযোগ্য, তাহার সহিত কোনরূপ ব্যবহার সম্ভবে না । তিনি অগ্রাহ, হস্তপাদাদি কোনপ্রকার কর্ম্মেন্দ্রিয়দ্বারা কেহ তাঁহাকে গ্রহণ করিতে পারে না । অতএব তিনি অলক্ষণ, কোনরূপ চিহ্ন বা অনুমানদ্বারা তাঁহাকে ধারণ করা যায় না । যেহেতু তিনি অদৃষ্ট, অব্যবহার্য্য এবং বাকুপাণি প্রভৃতি কর্ম্মেন্দ্রিয়ের অগ্রাহ, অতএব তিনি অচিন্ত্য । যে পদার্থ কোনরূপেও দৃশ্য বা ব্যবহার্য্য হয় না, তাহাকে কেহ চিন্তা করিতে পারে না । যেহেতু তিনি অচিন্ত্য, অতএব অব্যপদেশ, অর্থাৎ কোনপ্রকার শব্দদ্বারা তাঁহাকে ব্যক্ত করিতে পারে না । “জাগ্রাদাদি অবস্থাত্রেয়তে একমাত্র আত্মাই বিদ্যমান থাকেন” এই বাক্যে যে জ্ঞান হয়, তিনি সেই জ্ঞানের বিষয়ীভূত, অথবা “একমাত্র আত্মাই সত্য” এই জ্ঞানে প্রমাণীকৃত । উক্ত জ্ঞানভিন্ন তাঁহার সত্ত্বা স্বীকারে আর প্রমাণ নাই । তিনি কেবল উক্ত জ্ঞানানুভবমাত্রের বিষয়ীভূত । তাঁহার সর্বপ্রকার প্রপঞ্চধর্ম্ম শাস্ত হইয়াছে । জাগ্রৎ, স্বপ্ন ও সুষুপ্তি এই ত্রিবিধস্থানধর্ম্ম তাঁহার নাই, অতএব তিনি

সোহরমায়াধ্যক্ষরমোক্ষারোহধিমাত্রাঃ পাদা মাত্রা
মাত্রাশ্চ পাদা অকার উকারো মকার ইতি ॥ ৮ ॥

বৈক আত্মপ্রত্যয়ঃ সারং প্রমাণং যন্ত তুরীয়ত্বাধিগমে তৎ তুরীয়মেকাত্ম-
প্রত্যয়সারম্ । আত্মোত্যোবোপাগীত ইতি ক্রতেঃ । অন্তঃপ্রজ্ঞাদি
স্থানিধর্মপ্রতিবেদ্যঃ কৃতঃ । প্রপঞ্চোপশমমিতি জাগ্রাদিস্থানধর্ম্যভাবে
উচ্যতে । অতএব শাস্ত্রমবিক্রিয়ং শিবং যতোহহৈতৎ ভেদবিকল্পরহিতং
চতুর্থং তুরীয়ং মত্বত্বে । প্রতীয়মানপাদত্বয়রূপবৈলক্ষণ্যং । স আত্মা
সবিজ্ঞেয়ইতিপ্রতীয়মানসর্পভৃচ্ছিদ্রদণ্ডাদিব্যতিরিক্তা যথা রজ্জুতথা তত্ত্বমসী
তাদিব্যাক্যার্থঃ । আত্মাহৃদৃষ্টো দ্রষ্টা । ন হি দ্রষ্টৃদৃষ্টৈর্কিপরিলোপো বিদ্যাত
ইত্যাদিভিরুক্তো যঃ স বিজ্ঞেয় ইতি ভূতপূর্বগতা জ্ঞাতে বৈতাভাবঃ ॥ ৭ ॥

অভিধেয়প্রধান ওঙ্কারশ্চতুস্পাদাশ্চেতি ব্যাখ্যাতো যঃ সোহরমায়া-
ধ্যক্ষরমক্ষরমধিকৃত্যভিধানপ্রধাশ্চেন বর্ণ্যমানোহধ্যক্ষরম্ । কিং পুন-
স্তদক্ষরমিত্যাহ । ওঁকারঃ । সোহরমোঙ্কারঃ পাদশঃ প্রবিভজ্যমানোহবি-

শাস্ত্র । তাঁহার কোনপ্রকার ক্রিয়া নাই, অর্থাৎ সর্বক্রিয়ার
অতীত । তিনি অদ্বৈত ও ভেদরহিত ; তিনি শিবস্বরূপ, অর্থাৎ
সর্বমঙ্গলপ্রদ । ইহাকেই সেই ওঙ্কাররূপী পরব্রহ্মের চতুর্থপাদ
বলিয়া জানিতে হইবে । ইনি পূর্বোক্ত পাদত্বয় হইতে অতি-
রিক্ত । ইনিই পরমাত্মা এবং ইনিই বিজ্ঞেয়, ইহাকে জানিলেই
জীব সর্বপ্রকার সংসারের মায়াপাশ ছেদন করিয়া ভববন্ধন
হইতে মুক্ত হইতে পারে ॥ ৭ ॥

ইতিপূর্বে যাহারা তত্ত্বজ্ঞানে সমর্থ, তাহাদিগের মধ্যে যাহারা
উত্তম ও মধ্যমাধিকারী, তাহাদিগের জ্ঞান পরিপাকের নিমিত্ত
ওঙ্কাররূপী চতুস্পাদ আত্মা বর্ণিত হইয়াছে । এইক্ষণ যাহারা
তত্ত্বজ্ঞানে অসমর্থ, অর্থাৎ অধম অধিকারী, তাহাদিগের আত্ম-
ধ্যান সাধনার্থ আত্মস্বরূপ নিরূপণ করিতেছেন ।—সেই আত্মা
অক্ষরস্বরূপ ; সেই অক্ষর ওঙ্কার, এই ওঙ্কার মাত্রা আশ্রয়

জাগরিতস্থানো বৈশ্বানরোহকারঃ প্রথমা মাত্রাপ্তেরা-

মাত্রাং মাত্রামধিকৃত্য বর্ত্তত ইত্যধিমাাত্রম্ । কথমাশ্বনো যে পাদান্ত
ওঙ্কারস্ত মাত্রাঃ । কাস্তাঃ । অকার উকারো মকার ইতি ॥ ৮ ॥

তত্র বিশেষনিয়মঃ ক্রিয়তে । জাগরিতস্থানো বৈশ্বানরো যঃ স
ওঙ্কারস্তাকারঃ প্রথমা মাত্রা । কেন সামান্তেনেত্যাহ । আপ্তেরাপ্তি-
র্য্যাপ্তিরকারেণ সৰ্ব্বা বাণ্যাপ্তা । অকারো বৈ সৰ্ব্বা বাগিতি শ্রুতেঃ । তথা
বৈশ্বানরেণ জগৎ তস্ত হ বৈতস্তাশ্বনো বৈশ্বানরস্ত মূর্দ্ধৈব সূতেজ ইত্যাদি

করিয়া পাদচতুষ্টয়ে বিভক্ত হইয়া বর্ত্তমান আছেন, সেই পাদই
ওঙ্কারের মাত্রাস্বরূপ এবং অকার, উকার ও মকার ইহারাই
তাহার পাদস্বরূপ মাত্রা, অতএব মাত্রা ও পাদ ইহারা অভিন্ন ।
(অকার, উকার ও মকার এই সকল মাত্রাস্বরূপ পাদেই ওঙ্কার
হইয়াছে, এই ওঙ্কারের ধ্যান করিলেই অধম অধিকারিদিগের
তত্ত্বজ্ঞান হইতে পারে) ॥ ৮ ॥

এইক্ষণ সেই ওঙ্কাররূপ ব্রহ্মের পাদস্বরূপ মাত্রার বিশেষ
বিবরণ কথিত হইতেছে ।—যিনি জাগরিত স্থানীয় বৈশ্বানর
পুরুষ, তিনিই ওঙ্কাররূপ ব্রহ্মের অকারস্বরূপ প্রথম মাত্রা ।
এই অকার সৰ্ব্বপ্রকার বাক্য ব্যাপিয়া রহিয়াছে, শ্রুতিতে
লিখিত আছে যে, অকারই সৰ্ব্বপ্রকার বাক্যস্বরূপ । অতএব
সেই বৈশ্বানরপুরুষই জগৎ । এই বৈশ্বানরপুরুষের মস্তকই পর-
ব্রহ্ম । অকার, উকার ও মকার ইহাদিগের মধ্যে অকারই
আদি । যেমন অকার এই অক্ষর আদিমান, সেইরূপ বৈশ্বানর-
পুরুষও আদি । যদিও অকার, উকার ও মকার ইহারা অভিন্ন
রূপে মিলিত হইয়া ওঙ্কার হইয়াছে বটে, তথাপি মাত্রা সকলের
মধ্যে আদিস্থিত বিধায় অকারকে আদি বলা হইয়াছে । যিনি
এইরূপে ওঙ্কার ব্রহ্মকে জানিতে পারেন, তিনি সৰ্ব্বপ্রকার

দিমন্তাদ্বাপ্রোতি হ বৈ সৰ্বান্ কামানাশিচ ভবতি য এবং
বেদ ॥ ৯ ॥

স্বপ্নস্থানতৈজস উকারো দ্বিতীয়া মাত্রোৎকর্ষাহুভয়-

শ্রুতেঃ। অভিধানাভিধেয়োরেকত্বাবোচ্যাম। আদিরন্ত বিদ্যত ইত্যাদি-
মদ্ব্যর্থবাদিমদকারাধ্যাক্ষরং তথৈব বৈশ্বানরন্তস্মাদ্বা সামাগ্রাদকাবন্তং
বৈশ্বানরন্ত। তদেকত্ববিদঃ ফলমাহ। *আপ্রোতি হ বৈ সৰ্বান্ কামা-
নাদিঃ প্রথমশ্চ ভবতি মহতাং য এবং বেদ যথোক্তমেকত্বং বেদে-
ত্যর্থঃ ॥ ৯ ॥

স্বপ্নস্থানতৈজসো যঃ স ওঙ্কারস্তোকারো দ্বিতীয়া মাত্রা। কেন
সামান্তেনেত্যাহ। উৎকর্ষাৎ। অকারাৎকৃষ্ট ইব হ্যাকারন্তথা তৈজসো
বিশ্বাহুভয়দ্বাবা অকাবমকারয়োর্মধ্যস্থ উকারন্তথা বিশ্বপ্রাজ্ঞয়োর্মধ্যে

কাম্যফল লাভ করিতে পারেন এবং তিনিই সকলের প্রথম
হয়েন। এই ওঙ্কাররূপ ব্রহ্মের স্বরূপপরিজ্ঞান হইলেই সেই
ব্যক্তি সকল অপেক্ষা প্রাধান্য পদাভিযুক্ত হইতে পারে ॥ ৯ ॥

ওঙ্কাররূপ পরব্রহ্মের দ্বিতীয় মাত্রা উকারের স্বরূপ বলিতে-
ছেন।—যিনি স্বপ্নস্থানীয় তৈজসপুরুষ, তিনিই ওঙ্কাররূপ
পরব্রহ্মের দ্বিতীয়মাত্রা উকার। অকার হইতে উকারের উৎকর্ষ
আছে এবং বৈশ্বানরপুরুষ হইতে তৈজসপুরুষের উৎকর্ষ
আছে। উকার অকার ও মকার এই উভয় মাত্রার মধ্যবর্তী এবং
তৈজসপুরুষও বৈশ্বানর ও প্রাজ্ঞের মধ্যবর্তী। অতএব উকারের
অকার ও মকার এই উভয় অপেক্ষা জ্ঞানময়ই উক্ত আছে।
এই উকার সাধককে জ্ঞান প্রদান করেন, অর্থাৎ ব্রহ্মবিজ্ঞান
বর্ধিত করেন। উক্তরূপ তত্ত্বজ্ঞ ব্যক্তি শত্রু মিত্র উভয়পক্ষেরই
তুল্য। যেমন মিত্রপক্ষীয়েরা ইহাকে ঘেম করে না, সেইরূপ ইনি

ত্বেদ্বাৎকর্ষতি হ বৈ জ্ঞানসমুত্তিঃ সমানশ্চ ভবতি নাস্যা-
ব্রহ্মবিৎকূলে ভবতি য এবং বেদ ॥ ১০ ॥

স্ববুগ্ধস্থানঃ প্রাজ্ঞো মকারতৃতীয়া মাত্রা মিত্তেরপী-

তৈজসোহিত উভয়ভাঙ্গসামান্যাদ্বিৎফলমুচ্যতে । উৎকর্ষতি হ বৈ জ্ঞান-
সমুত্তিঃ । বিজ্ঞানসমুত্তিঃ বর্দ্ধয়তীত্যর্থঃ । সমানস্তস্যশ্চ মিত্রপক্ষভেদ
শত্রুপক্ষাণামপ্যপ্রদেয্যো ভবতি । অত্রব্রহ্মবিদস্ত কূলে ন ভবতি য এবং
বেদ ॥ ১০ ॥

স্ববুগ্ধস্থানঃ প্রাজ্ঞো যঃ স ওঙ্কারস্ত মকারতৃতীয়া মাত্রা । কেন
সামান্যেনেতাহ সামান্যমিদমত্র । মিত্তের্মিত্তির্মানঃ মীয়েত ইব হি বিশ্ব-
তৈজসৌ প্রাজ্ঞেন প্রণয়োৎপত্ত্যোঃ প্রবেশনির্গমাত্ম্যাম্ । প্রস্থেনেব

শত্রুপক্ষেরও অদেয্য । যে ব্যক্তি উক্তরূপে ওঙ্কাররূপী ব্রহ্মের
দ্বিতীয় মাত্রা উকারের স্বরূপ জানিতে পারেন, কখনও তাহার
অত্রব্রহ্মের কূলে জন্ম হয় না । (সেই ব্যক্তি ব্রহ্মবিৎ কূলে জন্ম
পরিগ্রহ করিয়া ব্রহ্মবিজ্ঞান লাভকরতঃ ভবসাগরের পারে
গমনপূর্বক মোক্ষপদ পাইয়া থাকেন) ॥ ১০ ॥

এইক্ষণ ওঙ্কাররূপ পরব্রহ্মের তৃতীয় মাত্রার স্বরূপ নিরূপণ
করিতেছেন ।—যিনি স্ববুগ্ধস্থানীয় প্রাজ্ঞ, তিনিই ওঙ্কাররূপী
পরব্রহ্মের মকারস্বরূপ তৃতীয়মাত্রা । এই তৃতীয়মাত্রা ও
তৃতীয়পাদ ইহা অভিন্ন । প্রাজ্ঞেতে বৈশ্বানর ও তৈজস
পুরুষের প্রবেশ ও নির্গম হয়, তাহাতেই উৎপত্তি ও প্রলয়
হইয়া থাকে । ওঙ্কারের উচ্চারণে যেমন অকার ও উকার মকা-
রেতে প্রবিষ্ট হয় এবং প্রয়োগকালে তাহা পুনর্বার নির্গত
হয়, সেইরূপ বৈশ্বানর ও তৈজস পুরুষ প্রাজ্ঞেতে প্রবেশ এবং
সেই প্রাজ্ঞ হইতে নির্গত হইয়া থাকেন । ওঙ্কার উচ্চারণে যেমন

তের্কী মিনোতি হ বা ইদং সর্বমপীতিশ্চ ভবতি য এবং
বেদ ॥ ১১ ॥

অমাত্রাশ্চতুর্থৈব্যবহার্য্যঃ প্রপঞ্চোপশমঃ শিবোহদ্বৈত

যবাঃ । তথা ওঙ্কারসমাপ্তৌ পুনঃ প্রয়োগে চ প্রবিষ্ট নির্গচ্ছত ইবা-
কারোকারৌ মকারে । অপীতের্কীহপীতিরপ্যএকীভাবঃ । ওঁকারো-
চ্চারণেষ্ট্যেহঙ্করে একীভূতাবিবাকারোকারৌ । তথা বিশ্বতৈজসৌ
সুস্থপ্তকালে প্রাজ্ঞে । অতো বা সামান্যাদেকত্বং প্রাক্ষমকারয়োঃ । বিদ্যৎ
ফলমাহ । মিনোতি হ বেদং সর্বং জগদ্বাখ্যাং জানাতীত্যর্থঃ । অপী-
তিশ্চ জগৎকারণাত্মা ভবতীত্যর্থঃ ॥ অত্রাবাস্তবফলবচনং প্রধানসাধনঃ
স্বত্বার্থম্ ॥ ১১ ॥

অমাত্রো মাত্রা যন্ত নাস্তি সৌহমাত্র ওঙ্কারশ্চতুর্থস্তরীয় আশ্রয়ে
কেবলোহিভিধানাভিধেয়রূপয়োর্কীদ্বয়নসয়োঃ ক্ষীণত্বাব্যবহার্য্যঃ । প্রপঞ্চো

অন্ত্যবর্ণ মকারে অকার ও উকার প্রবেশ করে, সেইরূপ বৈশ্বা-
নর ও তৈজস সুস্থপ্তিকালে প্রাজ্ঞেতে প্রবিষ্ট হয় । অতএব
প্রাক্ষ ও মকারের একত্ব প্রতিপন্ন হইল । যে ব্যক্তি এইরূপে
ওঙ্কারের পাদ, মাত্রাত্রয় ও তাহাদিগের স্বরূপ অভেদরূপে
জানিতে পারে, সেই ব্যক্তি এই জগতের তত্ত্ব জানিয়া জগৎ-
কারণ পরমাত্মস্বরূপ হইয়া থাকে । অতএব এই ওঙ্কারই ব্রহ্ম-
ধ্যানের প্রধান সাধন । এই ওঙ্কারের ধ্যান করিলেই ব্রহ্ম-
বিজ্ঞান লাভ হয় ॥ ১১ ॥

যিনি ওঙ্কারের চতুর্থপাদ, তিনি মাত্রাবিহীন এবং তিনিই
পরমাত্মা । তিনি অব্যবহার্য্য, যেহেতু সেই পরমাত্মা বাক্য
ও মনের অগোচর, অতএব সর্বপ্রকার ব্যবহারের আদ্য ।
পরমাত্মার স্বরূপ নির্ণয়ে বাক্য এবং মনঃ উভয়ই ক্ষীণ হয় ।
তিনি সর্বপ্রকার বিকারবিহীন, মঙ্গলময়, কেবল, পরমানন্দ-

এবমোঙ্কার আত্মৈব সংবিশত্যাশ্চান্ধানাং য এবং বেদ
য এবং বেদ ॥ ১২ ॥

ইতি মাণ্ডুক্যোপনিষদ্ মূলমন্ত্রাঃ সমাপ্তিঃ ॥

* ॥ ও তৎসৎ হরিঃ ও ॥ *

প্রথমঃ শিবোহৈবৈতঃ সংবৃত এবং যথোক্তবিজ্ঞানবতা প্রযুক্ত ওঙ্কারস্থি-
মাত্রাদ্বিপিদঃ । আত্মৈব সংবিশত্যাশ্চান্ধানাং স্বেনৈব স্বং পারমার্থিকমাত্মানং
য এবং দেব । পরমার্থদর্শিনাং ব্রহ্মবিদাং তৃতীয়ঃ বীজভাবঃ দধ্বা-
শ্চান্ধানং প্রবিষ্ট ইতি ন পুনর্জায়তে তুরীয়ত্বাবজ্ঞাৎ । ন হি বজ্রস্পর্শো-
র্কিবেকে বজ্রাং প্রবিষ্টঃ সর্পো বুদ্ধিসংস্কারাং পুনঃ পূর্ববত্ত্বিবেকিনা-
মুখাশ্রুতি । মন্দমধ্যমধিরাস্ত্ব প্রতিপন্নসাধকভাবানাং সমার্গগামিনাং
সন্ন্যাসিনাং মাত্রাণাং পাদানাম্ কল্পস্তন্যাত্মবিদাং যথা বহুপাশ্চমান
ওঙ্কারো ব্রহ্মপ্রতিপত্তয়ে আলম্বনী ভবতি । তথা চ বক্ষ্যতি । আশ্রমা-
জ্ঞানিধা হীনা ইত্যাদি ॥ ১২ ॥

ইতি শ্রীগোবিন্দভগবৎপূজ্যপাদ-শিষ্যপরমহংসপরিব্রাজকাচার্য্যশ্চ

শ্রীশঙ্করভগবতঃ কৃতৌ মাণ্ডুক্যোপনিষদ্ মূলমন্ত্রভাষ্যম্

সমাপ্তম্ ॥

স্বরূপ এবং অদ্বৈত, তাঁহার দ্বিতীয় কেহ নাই । এই পরমাত্মা
পুণ্য আত্মাতে প্রবেশ করিয়া আছেন । যাঁহারা এইরূপে
সেই পরমাত্মাকে জানিতে পারেন, সেই সকল পরমার্থদর্শী
ব্রহ্মবিজ্ঞানবিদ সাধকগণ এই সংসার দন্ধ করিবার নিমিত্ত
আত্মাতে প্রবিষ্ট হয় । পরন্তু তাহাদিগের আর জন্মপরিগ্রহ
হয় না ॥ ১২ ॥

ইতি অর্থকর্ষবেদীয় মাণ্ডুক্যোপনিষদ্ মূলমন্ত্রের

ভাষ্যার্থ সম্পূর্ণ ॥

॥ ॐ তৎসৎ ॐ ॥

শ্রীগৌড়পাদাচার্য্যাকৃতমাণ্ড কোপনিষ- দৰ্থাবিস্করণরূপকারিকাবতারণম্ ।

প্রথমপ্রকরণং ।

॥ ৐ ॥ নমঃ পরমাত্মনে ॥ ৐ হরিঃ ৐ ॥

বহিঃপ্রজ্ঞো বিভূর্বিষ্ণো হস্তঃপ্রজ্ঞস্ত তৈজসঃ ।

ঘনপ্রজ্ঞস্তথা প্রাজ্ঞ এক এব ত্রিধা স্মৃতঃ ॥ ১ ॥

শ্রীগৌড়পাদীয়কারিকায়্য ভাষ্যম্ ।

অত্রৈতস্মিন্ যথোক্তেহর্থো এতে শ্লোকা ভবন্তি । বহিঃপ্রজ্ঞ ইতি । পর্যা-
য়েণ ত্রিস্থানত্वाৎ সৌহৃদমিতি স্মৃত্যা প্রতিসন্ধানাচ্চ স্থানত্রয়ব্যতিরিক্তত্ব-
মেকত্বং শুদ্ধত্বমসঙ্গত্বঞ্চ সিদ্ধমিত্যভিপ্রায়ঃ । মহামৎস্তাদিদৃষ্টান্তশ্রুতেঃ ॥১॥

বহিঃপ্রজ্ঞ বৈশ্বানর, অস্তঃপ্রজ্ঞ তৈজস ও ঘনপ্রজ্ঞ প্রাজ্ঞপুরুষ, এক
আত্মাই এই ত্রিধা বিভক্ত হইয়াছেন । বৈশ্বানর জাগরণস্থানীয়, তৈজস-
পুরুষ স্বপ্নস্থানীয় এবং প্রাজ্ঞপুরুষ সুষুপ্তিস্থানীয় । পরমাত্মা এই স্থানত্রয়-
ব্যাপী পুরুষত্রয় হইতে অতিরিক্ত ; স্মৃতরাং তিনি শুদ্ধ, অসঙ্গ ও অবিতীয়
ইহাই প্রতিপন্ন হইল । তাঁহার রাগবেষাদি কোনরূপ মলসম্পর্ক নাই ;
যেমন অতি বলবান্ তিমিরমৎস্ত মহানদীর স্রোতোমধ্যে সঞ্চরণ করে,
কিন্তু তাহাতে সেই নদীকূলস্থিত কোন দোষ বা গুণ সেই তিমিতে আসক্ত

দক্ষিণাঙ্কিমুখে বিশ্বে মনশ্চতুশ্চ তৈজসঃ ।

জাগরিতাবস্থারামেব বিশ্বাদীনাং জ্ঞানানন্তরূপপ্রদর্শনার্থোহয়ং
শ্লোকঃ । দক্ষিণাঙ্কীতি । দক্ষিণমক্ষ্যেব মুখং তস্মিন্ প্রাধাত্তেন দ্রষ্টা
স্থলানাং বিশ্বেহমুভূয়তে । ইদ্রে হ বৈ ন্যৈষ যোহয়ং দক্ষণেকন্ পুরুষ
ইতি শ্রুতেঃ । ইদ্রে দীপ্তিগুণো বৈশ্বানর আদিত্যাত্তর্গতো বৈরাজ
আয়া চক্ষুশ্চ দ্রষ্টা একঃ । নমস্তো হিরণ্যগর্ভঃ ক্ষেত্রজ্ঞো দক্ষিণেহ-
ক্ষিণ্যক্ষোনিরস্তা দ্রষ্টা চাত্তো দেহস্বামী ন স্ততো ভেদানভাগমাং ।
একো দেবঃ সর্বভূতেষু গূঢ় ইতি শ্রুতেঃ । ক্ষেত্রজ্ঞাপি মাং বিদ্ধি
সর্বক্ষেত্রেষু ভারত । অবিভক্তঞ্চ ভূতেষু বিভক্তানিব চ স্থিতমিতি শ্রুতেঃ ।
সর্ক্সেণ করণেষু বিশেষ্যেপি দক্ষিণাঙ্কিম্যাপলকিপাটবদর্শনাত্তত্র বিশেষণ
নির্দেশো বিদ্যত । দক্ষিণাঙ্কিগতা রূপং দৃষ্টা নিমীলিতাক্ষন্তদেব স্মরন
মনশ্চতুঃ স্বপ্ন ইব তদেব বাসনারূপাভিব্যক্তং পশুতি । যথাহত্র তথা
স্বপ্নে । অতো মনশ্চতুশ্চ তৈজসাপি বিশ্ব এব । আকাশে চ হৃদি
স্মরণাধ্যাব্যাপারোপরমে প্রাজ্ঞ একীভূতো ঘনপ্রাজ্ঞ এব ভবতি । মনো-
ব্যাপারাত্তাবাং । দর্শনস্মরণ এব হি মনঃস্পন্দিতে তদভাবে হৃদ্যোবা-
বিশেষণে প্রাণায়ানাবস্থানম্ । প্রাণো হেতৈবতান্ সর্ক্সান্ সংযুক্ত ইতি
শ্রুতেঃ । তৈজসো হিরণ্যগর্ভো মনঃস্বত্বাং । লিঙ্গং মনঃ মনোময়োহয়ং
পুরুষ ইত্যাদিশ্রুতিভাঃ । নম্ ব্যাকৃতঃ প্রাণঃ স্তবুপ্তে তদাশ্বকানি কর-

হইতে পারে না । যেমন শ্রোনাদিপক্ষী আকাশমার্গে সঞ্চরণ করে,
কিন্তু কখনও তাহারা সেই আকাশ হইতে ভ্রষ্ট হয় না ; সেইরূপ আশ্ব
ক্রমতঃ স্থানজয় সঞ্চরণ করিয়াও কোনরূপে সেই সেই স্থানে আশস্ত
হয়েন না ॥ ১ ॥

জাগরণাবস্থাতেও বৈশ্বানর, তৈজস ও প্রাজ্ঞ এই ত্রয়ের অন্তরূপ
প্রদর্শন করিতেছেন ।—ওঙ্কাররূপী ব্রহ্মের দক্ষিণাঙ্কিমুখে বৈশ্বানর
মনে তৈজস এবং হৃদয়াকাশে প্রাজ্ঞ বিদ্যমান আছেন । এই ত্রিবিধ
পুরুষই সেই ওঙ্কাররূপী ব্রহ্মের পুরুষের দেহেতে অবস্থিতি করিতে
ছেন । (এই বৈশ্বানরপুরুষই সেই স্থলভূতের দ্রষ্টা, অভ্রএব সহজেই তাহার

আকাশেচ হৃদি প্রাজ্ঞস্ত্রিধা দেহে ব্যবস্থিতঃ ॥ ২ ॥

গানি ভবন্তি কথমব্যাকৃতত। নৈষ দোষঃ অব্যাকৃতস্ত দেশকাণ-
বিশেষাভাবাৎ। যদ্যপি প্রাণাভিমাণে সতি ব্যাকৃততৈব প্রাণস্ত তথাপি
পিণ্ডপরিচ্ছিন্নবিশেষাভিমাননিরোধঃ প্রাণে ভবতীত্যব্যাকৃত এব প্রাণঃ
স্বযুগ্মে পবিচ্ছিন্নাভিমানবতাম্। যথা প্রাণগয়ে পরিচ্ছিন্নাভিমানিনাং
প্রাণো ব্যাকৃতস্তথা প্রাণাভিমানিনোহপ্যবিশেষাপত্তাব্যাকৃতত। সমানা
প্রসববীজ্যাক্তকত্বং তদধ্যক্ষশ্চৈকোহব্যাকৃতাবস্থঃ। পরিচ্ছিন্নাভিমানিনা-
মধ্যক্ষাণঞ্চ তেনৈকত্বমিতি পূর্বোক্তং বিশেষণমেকীভূতঃ প্রজ্ঞানঘন ইত্যা-
দ্যাপন্নম্। তস্মিন্নেতস্মিন্মুক্তহেতুত্বাচ্চ কথং প্রাণশব্দত্বমব্যাকৃতস্ত।
প্রাণবন্ধনং হি সোম্য মন ইতি ক্রতেঃ। নহু তত্র সদেব সৌমোতি
প্রকৃতং সত্বক প্রাণশব্দবাচ্যম্। নৈষ দোষঃ। বীজ্যাক্তত্বাভ্যুপগমাৎ
সতঃ যদ্যপি সত্বক প্রাণশব্দবাচ্যং তত্র তথাপি জীবপ্রসবং বীজ্যাক্ত-
মপরিত্যজ্যেব প্রাণশব্দত্বং সতঃ সচ্ছব্দবাচ্যতা চ। যদি নির্বীজরূপং
বিবক্ষিতং ব্রহ্মাহভবিষ্যৎ নেতি নেতি যতো বাচো নিবর্ত্তন্তে অজদেব
তদ্বিদিবাদিথো অবিদিবাদিতাবক্ষ্যৎ। ন সত্ত্বপ্রাসঙ্ঘাত ইতি স্মৃতেঃ।
নির্বীজতয়ের চেষ্টং সতি লীনানাং সম্প্রদানাং স্বযুগ্মপ্রলয়যোঃ পুনরুত্থা-
নাহুপপত্তিঃ শ্রাৎ। মুক্তানাঞ্চ পুনরুৎপত্তিঃ প্রসঙ্গঃ। বীজাভাবাবিশেষাৎ।
জ্ঞানদাহবীজাভাবে চ জ্ঞানানর্থক্যপ্রসঙ্গঃ। তস্মাৎ সবীজত্বাভ্যুপগমনে-
নৈব সতঃ প্রাণত্বব্যপদেশঃ সর্ব্বশ্রুতিবু চ কারণত্বব্যপদেশঃ। অত এবা-
ক্ষরাৎ পরতঃ পরঃ। সবাহ্যভ্যন্তরো হৃজঃ। যতো বাচো নিবর্ত্তন্তে।
নেতি নেতীতাদিনা বীজবতাপনয়নেন ব্যপদেশঃ। তামবীজাবস্থাং
তন্ত্বেব প্রাজ্ঞশব্দবাচ্যস্ত তুরীয়ত্বেন দেহাদিসম্বন্ধরহিতাং পারমার্থিকীং
পৃথগ্ধৰ্ম্মাতি। বীজাবস্থাপি ন কিঞ্চিদবেদিষমিত্যুখিতস্ত প্রত্যয়দর্শনা-
দেহেহমুভূতয় এবতি ত্রিধা দেহে ব্যবস্থিত ইত্যুচ্যতে ॥ ২ ॥

অহুভব হইতেছে। সকলপ্রকার ইঞ্জির অবিশেষ হইলেও দক্ষিণ-
চক্ষুর জ্ঞানসাধনে পটুতাহেতু দক্ষিণচক্ষুরূপে বিশেষ প্রদর্শন করি-
য়াছেন। দক্ষিণচক্ষুঃস্থিত বৈশ্বানর রূপসকল দর্শন করিয়া নিবীণিতাক্ষ

বিশ্বে হি স্থূলভূত্বনিত্যং তৈজসঃ প্রবিবিক্তভূক্ ।
 আনন্দভূক্ তথা প্রাজ্ঞস্ত্রিধা ভোগং নিবোধত ॥ ৩ ॥
 স্থূলং তর্পয়তে বিশ্বং প্রবিবিক্তস্তু তৈজসম্ ।
 আনন্দশ্চ তথা প্রাজ্ঞঃ ত্রিধা তৃপ্তিং নিবোধত ॥ ৪ ॥
 ত্রিষু ধামসু যন্তোজাং ভোক্তা যশ্চ প্রকীর্তিতঃ ।

উক্তার্থো শ্লোকো ॥ ৩ ॥ ৪ ॥

ত্রিষু ধামসু জাগ্রাদিসু স্থূলপ্রবিবিক্তানন্দাধাং ভোজ্যামেকং ত্রিধা
 ভুতম্ । যশ্চ বিশ্বতৈজসপ্রাজ্ঞাখ্যো ভৌতিককঃ সোহহমিতোকত্বেন
 প্রতীক্ষ্যমানং ব্রহ্মবিশেষাক্ষ প্রকীর্তিতঃ । যো বৈদেতভূতয়ং ভোজ্য-

হইলেও মনে মনে বাসনার অরূপ স্মরণ হয়, ইহাই মনোগত তৈজস-
 পুরুষের কার্য্য। যখন স্মরণার্থ্য মানসিকব্যাপার নিবৃত্ত হয়, তখন
 সেই হৃদয়াকাশগত প্রাজ্ঞ একীভূত হইয়া ঘনপ্রজ্ঞ হয়েন। মনঃ-
 স্পন্দিত হইলেই দর্শন ও স্মরণ হয়, সেই মনঃস্পন্দনের অভাব হইলেই
 হৃদয়াকাশে অবিশেষে প্রাণরূপে অবস্থান হয় ॥ ২ ॥

পূর্ব্বেকারিকাতে বৈশ্বানর, তৈজস ও প্রাজ্ঞের দেহাবস্থান প্রদর্শন
 করিয়া এই শ্লোকে সেই বৈশ্বানরাদির ত্রিবিধভোগ দেখাইতেছেন।—
 বৈশ্বানরপুরুষ স্থূলভোক্তা ইনি বিষয়ভোগ করিয়া থাকেন, তৈজসপুরুষ
 প্রবিবিক্তভূক্, অর্থাৎ বাসনামাত্র ভোগ করেন এবং প্রাজ্ঞপুরুষ আনন্দ-
 ভোগ করেন। অতএব ওঙ্কাররূপী ব্রহ্মের ত্রিবিধভোগ অস্বপ্নিত হইল ॥ ৩ ॥

পূর্ব্বেকারিকাতে ত্রিবিধভোগ প্রদর্শন করিয়া এইক্ষণ সেই ভোগজন্ত
 ত্রিবিধ তৃপ্তি নিরূপণ করিতেছেন।—বৈশ্বানরপুরুষের বিষয়ভোগে তৃপ্তি
 হয়, তৈজসপুরুষের তৃপ্তি বাসনাভোগজন্ত এবং আনন্দভোগে প্রাজ্ঞের
 তৃপ্তি হইয়া থাকে ; এইরূপে ত্রিবিধ তৃপ্তি জানিবে ॥ ৪ ॥

জাগ্রৎ, স্বপ্ন ও অস্বপ্নি এই স্থানত্রয়ে স্থূল, প্রবিবিক্ত ও আনন্দ এই
 ত্রিবিধ ভোজ্য এবং বৈশ্বানর, তৈজস ও প্রাজ্ঞ এই ত্রিবিধ ভোক্তা উক্ত

বেদৈতদুভয়ং যন্ত স ভূজ্ঞানো ন লিপ্যতে ॥ ৫ ॥

প্রভবঃ সর্বভাবানাং সতামিতি বিনিশ্চয়ঃ ।

ভোক্তৃত্যাহনেকথা ভিন্নং স ভূজ্ঞানো ন লিপ্যতে । ভোজ্যন্ত সর্বশৈ-
কন্ত ভোক্তুর্ভোজ্যাত্মাং । ন হি যন্ত যো বিষয়ঃ স তেন হীযতে বদ্ধিতে
বা । ন হুগ্নিঃ স্ববিষয়ং দন্ধা কাষ্ঠাদি তবং ॥ ৫ ॥

সতাং বিদ্যমানানাং স্বেনাবিদ্যাকৃতনামরূপমাস্বরূপেণ সর্ব-
ভাবানাং বিশ্বতৈজসপ্রাক্তভেদানাং প্রভব উৎপত্তিঃ । বক্ষ্যতি চ । বক্ষ্যা-
পুত্রো ন তত্বেন মায়য়া বাপি জায়ত ইতি । যদি হুসত্যমেব জন্ম স্তাৎ-
ক্ষণো ব্যবহার্যন্ত গ্রহণদ্বারাভাবাদসত্ত্বপ্রসঙ্গঃ । দৃষ্টঞ্চ রজ্জুসর্পাদীনা-
মবিদ্যাকৃতমায়াবীজোৎপন্নানাং রজ্জাদাশ্চনা সত্ত্বম্ । ন হি নিরাস্পদা
রজ্জুনর্পমৃগতৃক্ষিকাদয়ঃ কচিৎপলভ্যস্তে কেনচিৎ । যথা রজ্জ্বাং প্রাক্
সর্পোৎপত্তেঃ রজ্জাশ্চনা সর্পঃ সন্নেবাসীৎ । এবং সর্বভাবানামুৎপত্তেঃ
প্রাক্প্রাণবীজাশ্চনৈব সত্ত্বমিতি । অতঃ স্রষ্টিরিপি বক্তি ব্রহ্মৈবেদমাত্মৈ-
বেদমগ্র আসীদिति । সর্বং জনয়তি প্রাণশ্চেতোঃ হশূনঃশব ইব রবেশিচদা-

হইয়াছে । উক্ত ভোজ্যত্রয়ও ত্রিবিধ ভোক্তা এবং এই ভোজ্য ও ভোক্তা
উভয়ই এক । যে ব্যক্তি এই উভয়ের ঐক্যজ্ঞান করে, সেই ব্যক্তি কোন
বিষয়ে লিপ্ত হয় না এবং (উক্ত ত্রিবিধ ভোজ্যেরই ভোগকর্তা এক) যে
বস্তু যাহার ভোজ্য সেই বস্তুভোগে ভোক্তার কোন হ্রাস বৃদ্ধিও হয় না ।
যেমন অগ্নিকাষ্ঠাদি দন্ধ করে বটে, কিন্তু তাহাতে অগ্নির কোন ইতরবিশেষ
হয় না, সেইরূপ ভোগকর্তা স্ব স্ব বিষয়ভোগ করিলেও তাহাতে তাহার
কোন বৈষম্য হইতে পারে না ॥ ৫ ॥

বৈশ্বানর, তৈজস ও প্রাজ্ঞ এই ত্রিবিধ পুরুষের মধ্যে প্রাজ্ঞই বিশ্বের
কারণ, অতএব এইকণ এই সংশয় হইতে পারে যে, তিনি কি স্বদ্বন্দ্বর,
অথবা অসদ্বস্তুরকারণ ? এই সংশয়ের নিরাকরণার্থ বলিতেছেন ।—সেই
প্রাজ্ঞই বৈশ্বানর, তৈজস ও প্রাজ্ঞপ্রভৃতি সত্তের কারণ, তাহার মায়াতেই
বৈশ্বানরাদি সর্বভাবের উৎপত্তি হইয়াছে, তাহার স্রষ্টি আন্তিমাত্র ; যথার্থ

সর্বং জনয়তি প্রাণশ্চেতোঃহৃদং পুরুষঃ পৃথক্ ॥ ৬ ॥

বিভূতিং প্রসবন্ত্যে মন্যন্তে সৃষ্টিচিন্তকাঃ ।

স্বপ্নমায়াস্বরূপেতি সৃষ্টিরনৈকিকল্পিতা ॥ ৭ ॥

অকস্মৎ পুরুষস্ত চৈতোরূপা জলার্কসমাঃ প্রাক্কটৈজসবিষ্মভেদেন দেব-
তীৰ্থাদিদেহভেদেষু বিভাব্যমানাশ্চেতোঃহৃদবো যে তান্ পুরুষঃ পৃথ-
ক্মিষয়তাবিলক্ষণান্নিবিষ্কুলিঙ্গবৎ সলক্ষণান্ জলার্কবচ্ছীবলক্ষণাৎ-
স্থিতরান্ সৰ্বভাবান্ প্রাণবীজায়া জনয়তি যথোক্তানাতিঃ । যথায়ে-
কিষ্কুলিঙ্গা ইত্যাদি শ্রুতেঃ ॥ ৬ ॥

বিভূতির্কিত্তার ঈশ্বরস্ত সৃষ্টিরতি সৃষ্টিচিন্তকা মন্যন্তে ন তু পরমার্থ-
চিন্তকানাং সৃষ্টাবাদর ইত্যর্থঃ । ইন্দ্রো মায়ান্তিঃ পুরুষপ জয়ত ইত্যাদি-
শ্রুতেঃ । ন হি মায়াবিনঃ স্বত্রমাকাশে নিঃক্ষিপ্যতে ন তদায়ুধমাকুহ
চকুর্গৌচরতামতীত্য যুন্ধেন খণ্ডশচ্ছিন্নং পতিতং পুনরুৎপত্তঞ্চ পশুতাং
তৎকৃতমায়াদি সতত্বেতি স্মার্যাদিরো ভবিষ্যতি । তথৈবায়ং মায়াবিনঃ
স্বত্রপ্রসারণমঃ সুষ্পৃশ্বপ্পাদিবিবাসিতদারুঢ়মায়াবিসমঞ্চ তৎস্বপ্রাক্কটৈজ-
সাদিঃ স্বত্রতদারুঢ়াভ্যামন্তঃ পরমার্থমায়াবী । স এব ভূমিষ্ঠো মায়-
চ্ছনোহৃদুজ্জমান এব স্থিতো যথা তথা তুরীয়াখ্যং পরমার্থতত্ত্বম্ । অত-
শ্চিন্তিত্যামেবাদিরো মুমুক্শুণামাৰ্ঘ্যাণাং ন নিশ্চয়োজনায়াঃ সৃষ্টাবাদর
ইতি । অতঃ সৃষ্টিচিন্তকানামেবৈবৈতে বিকল্পা ইত্যাহ স্বপ্নমায়াস্বরূপেতি ।
স্বপ্নস্বরূপা চেতি ॥ ৭ ॥

নহে । মায়ার আশ্রয়ে সৃষ্টি হইয়া থাকে । যেমন “বক্ষ্যার পুত্র” ইহা
কেবল ভ্রান্তিভিন্ন বথার্থ নহে ; সেইরূপ প্রাক্কপুরুষ পৃথক্ পৃথক্ৰূপে
প্রাণচিন্তপ্রভৃতি বীজরূপে সৃষ্টি করিয়াছেন ॥ ৬ ॥

অন্তান্ত সৃষ্টিবিচারতৎপর পণ্ডিতগণ বলিয়া থাকেন যে, এই সৃষ্টি কেবল
ঔংকার সাহায্যে বিস্তারমাত্র । অন্তান্ত সৃষ্টিবাদীরা এই সৃষ্টিকে স্বপ্ন ও
মায়াস্বরূপ বলিয়া কীর্তন করিয়া থাকেন । বাঁহারা পরমার্থচিন্তক তাঁহা-
বিপের সৃষ্টিবিষয়ে আদর নাই । পরমার্থচিন্তকপণ্ডিতগণ কেবল ঈশ্বরের

ইচ্ছামাত্রং প্রভোঃ সৃষ্টিরিত্তি স্ফটৌ বিনিশ্চিতাঃ ।

কালং প্রসূতিং ভূতানাং মন্যন্তে কালচিত্তকাঃ ॥ ৮ ॥

ভোগার্থং সৃষ্টিরিত্ত্যন্তে ক্রীড়ার্থমিত্তি চাপরে ।

দেবশ্চৈব স্বভাবোহয়মাপ্তকামস্ত কাম্পহা ॥ ৯ ॥

ইচ্ছামাত্রং প্রভোঃ সত্যসঙ্কল্পস্বাসৃষ্টিবীটাঃ সঙ্কল্পনামাত্রং ন সঙ্কল্প-
নাতিরিক্তং কালাদেব সৃষ্টিরিত্তি কেচিৎ ॥ ৮ ॥

ভোগার্থং ক্রীড়ার্থমিত্তি চান্তে সৃষ্টিং মন্যন্তে । অন্তর্যোঃ পক্ষয়োদ্বয়ং
দেবশ্চৈব স্বভাবোহয়মিত্তি । দেবস্ত স্বভাবপক্ষমাশ্রিত্য সর্কেষাং বা পক্ষা-
ণামাপ্তকামস্ত কাম্পহেতি ॥ ৯ ॥

স্বরূপ নির্ণয়ে তৎপর থাকেন, সৃষ্টি বিচার করা তাঁহাদিগের উদ্দেশ্য
নহে । কেবল যাহারা সৃষ্টিচিন্তক, তাঁহারা এই সৃষ্টিবিষয়ে নানারূপ
কল্পনা করিয়া থাকেন ॥ ৭ ॥

অজ্ঞান্ত বাদীরা বলিয়া থাকেন যে, প্রভুর ইচ্ছামাত্রই সৃষ্টি হইয়া
থাকে । যাহারা কালচিন্তক, অর্থাৎ জ্যোতির্বিদ, তাঁহারা বলিয়া থাকেন
যে, কালক্রমে সৃষ্টি হইয়া থাকে । অতএব সৃষ্টিবিষয়ে কোন কারণ নাই,
কালে সমুদায় পদার্থ আপনিই উৎপন্ন হইয়া থাকে । সমস্ত কারণ বিদ্যা-
মান থাকিলেও কুন্তকারের ইচ্ছা না হইলে ঘটের উৎপত্তি হয় না এবং
যখন সেই কুন্তকারের ইচ্ছা হয়, তখনই ঘটের উৎপত্তি হইয়া থাকে । এই-
স্থলে যেমন কুন্তকারের ইচ্ছাই কারণ, সেইরূপ ঈশ্বরের ইচ্ছাই এই জগৎ-
সৃষ্টির প্রতি কারণ বলিয়া প্রতিপন্ন হইতেছে ॥ ৮ ॥

অপরূপের সৃষ্টিবাদীরা বলিয়া থাকেন যে, ভোগের নিমিত্ত অথবা
ক্রীড়ার্থ ঈশ্বর এই জগৎসৃষ্টি করিয়াছেন, ইহা সুসঙ্গত পক্ষ নহে ; যেহেতু
প্রাপ্তকামীর কোনরূপ স্পৃহা নাই । পরমেশ্বর সর্বপ্রকারে পূর্ণকামী,
সুতরাং তিনি স্পৃহাবিহীন । অতএব তিনি যে আপন ভোগার্থ, কিম্বা
ক্রীড়ারনিমিত্ত সৃষ্টি করিয়াছেন, ইহা সম্ভবপর নহে । অপরূপের বাদীরা
বলিয়া থাকেন যে, উৎপাদন করাই পরমেশ্বরের স্বভাব, তাহাতে কোন

নিবৃত্তে: সৰ্ব্বহুঃখানামীশানঃ প্রভুরব্যয়ঃ ।

অদ্বৈতঃ সৰ্ব্বভাবানাং দেবস্তুৰ্য্যো বিভূঃ স্মৃতঃ ॥ ১০ ॥

কার্য্যকারণবন্ধো তাবিষ্যেতে বিশ্বতৈজসৌ ।

অদ্বৈতে শ্লোকা ভবন্তি ॥ প্রাক্ততৈজসবিশ্বলক্ষণানাং সৰ্ব্বহুঃখানাং নিবৃত্তেবীশানস্তরীয় আত্মা । দীশান ইত্যন্ত পদস্ত ব্যাখ্যানং প্রভূরিতি । হুঃখনিবৃত্তিং প্রতি প্রভূর্ভবতীত্যর্থঃ । তদ্বিজ্ঞাননিমিত্তত্বাদ্হুঃখনিবৃত্তে: । অব্যয়ো ন ব্যোতি স্বরূপান্ন ব্যভিচরতীতি যাবৎ । এতৎকৃতঃ । যস্মাদদ্বৈতঃ সৰ্ব্বভাবানাং রজ্জুসৰ্পবদ্ব্যবস্থাস এষ দেবো দ্যোতনাত্তুরীয়শ্চতুর্থো বিভূর্ল্যাপী স্মৃতঃ ॥ ১০ ॥

বিশ্বাদীনং সামান্তবিশেষভাবো নিরূপাতে তুর্য্যব্যাখ্যাব্যবধারণর্থম্ ।

ধারণ নাই । তিনি আপন স্বভাববশতঃই উৎপাদন করিতেছেন, ইত্যাদি নানাপ্রকার উৎপাদনের কারণ উক্ত হইয়াছে । কিন্তু ঐরূপ সৃষ্টি যুক্তিযুক্তবোধ হয় না, কেবল সেই পরমাত্মার মায়াই সৃষ্টির কারণ বলিয়া প্রতিপন্ন হইতেছে । অতএব দীশ্বর মায়াময় হইয়া এই অনন্তব্রহ্মাণ্ড উৎপাদন করিয়াছেন ॥ ৯ ॥

যিনি ওঙ্কাররূপী পরব্রহ্মের চতুর্থপাদস্বরূপ পরমাত্মা, তিনি সৰ্ব্বপ্রকার হুঃখনিবৃত্তির প্রভু এবং সেই পরমাত্মাই বৈখানর, তৈজস ও প্রাক্ত ইহা-মিগের সৰ্ব্বপ্রকার হুঃখনিবারণ করেন, অর্থাৎ সেই পরমাত্মার পরিজ্ঞান হইলেই সৰ্ব্বপ্রকার হুঃখনিবৃত্তি হইয়া থাকে । তিনি অব্যয়, কখনও তাঁহার স্বরূপের অন্তর্থাভাব হয় না, সেই পরমাত্মা সৰ্ব্বদা একরূপই থাকেন । যেহেতু তিনি সৰ্ব্বভাবের অদ্বৈত । যেমন রজ্জুতে সৰ্পভ্রম হয়, কিন্তু কোনরূপেও সেই রজ্জুকে সৰ্প বলিয়া স্বীকার করা যায় না । সেইরূপ জগৎকেও সত্যজ্ঞান করা যাইতে পারে না, কেবল সেই পরমাত্মাই সত্যরূপে প্রকাশ পাইয়া থাকেন এবং এই পরমাত্মাই চতুর্থপাদ বলিয়া উক্ত হইয়াছেন ॥ ১০ ॥

তুরীয়পাদস্বরূপ পরমাত্মার স্বরূপ নির্ণয়ার্থ বৈখানর, তৈজস ও প্রাক্ত

প্রাজ্ঞঃ কারণবজ্জন্তু হৌ তৌ তুর্য্যে ন সিধ্যতঃ ॥ ১১ ॥

নাহ্মানং নাপরাংশ্চৈব ন সত্যং নাপি চাহ্নতম্ ।

প্রাজ্ঞঃ কিঞ্চন সংবেত্তি তুর্য্যং তৎ সৰ্ব্বদৃক্ সদা ॥ ১২ ॥

কার্য্যং ক্রিয়ত ইতি ফলভাবঃ । কারণং কৰোতীতি বীজভাবঃ । তত্ত্বাগ্রহণা-
ন্তথাগ্রহণাভ্যাং বীজফলভাবাভ্যাং তৌ যথোক্তৌ বিশ্বতৈজসৌ বন্ধৌ
সংগৃহীতাবিষ্যতে । প্রাজ্ঞস্ত বীজভাবেনৈব বদ্ধঃ । তত্ত্বাপ্রতিবোধমাত্র
মেব হি বীজং প্রাজ্ঞয়েনিমিত্তম্ । ততো হৌ তৌ বীজফলভাবৌ তত্ত্বা-
গ্রহণান্তথাগ্রহণে তুর্য্যে ন সিধ্যতো ন বিদ্যোতে ন সম্ভবত ইত্যর্থঃ ॥ ১১ ॥

কথং পুনঃ কারণবজ্জন্তুং প্রাজ্ঞস্ত তুরীয়ে বা তত্ত্বাগ্রহণান্তথাগ্রহণলক্ষণৌ
বন্ধৌ ন সিধ্যত ইতি । যস্মাদাত্মবিলক্ষণবিদ্যাবীজপ্রভৃতং বাহ্যং বৈষতং
প্রাজ্ঞো ন কিঞ্চন সংবেত্তি যথা বিশ্বতৈজসৌ ততশ্চাসৌ তত্ত্বাগ্রহণেন
তমসা অন্তথাগ্রহণবীজভূতেন বন্ধো ভবতি । যস্মাত্তুরীয়ং তৎসৰ্ব্বদৃক্ সদা
তুরীয়াদন্তস্তাভাবাৎসৰ্ব্বদা সদৈবেতি । সৰ্ব্বঞ্চ তদদৃক্চেতি সৰ্ব্বদৃক্তস্মান্ন-
তত্ত্বাগ্রহণলক্ষণং বীজম্ । তত্র তৎপ্রাহতস্তান্তথাগ্রহণস্তাপ্যত এবাভাবো
ন হি সবিভক্তি সদা প্রকাশাত্মকে তদ্বিক্রমপ্রকাশনং অন্তথা প্রকাশনং
বা সম্ভবতি । ন হি দ্রষ্টৃদৃষ্টৈর্কিপরিলোপো বিদ্যত ইতি শ্রুতেঃ । অথবা
জাগ্রৎবল্পয়োঃ সৰ্ব্বভূতাবস্থঃ সৰ্ব্ববস্তুদৃগ্ভাসাস্তুরীয় এবেতি সৰ্ব্বদৃক্ সদা ।
নান্দততোহুত্তি দৃষ্ট ইত্যাদিশ্রুতেঃ ॥ ১২ ॥

ইহাদিগের সামান্য বিশেষভাব নিরূপণ করিতেছেন ।—বৈশ্বানরাদি
অবাস্তর বিশেষ নিরূপণদ্বারা সেই পরমাত্মপরিজ্ঞান হইয়া থাকে । বৈশ্বা-
নর ও তৈজস ইহারা কার্য্যাকারণভাবে আবদ্ধ আছেন এবং প্রাজ্ঞও
কারণরূপে সম্বদ্ধ রহিয়াছেন । কিন্তু তুরীয়পরমাত্মাতে বীজভাব অথবা
ফলভাব কিছুই নাই, অর্থাৎ তিনি কার্য্যাকারণভাববিহীন ॥ ১১ ॥

কিঙ্করে প্রাজ্ঞ কারণবদ্ধ এবং কেনই বা তুরীয়ব্রহ্ম কার্য্যাকারণভাব-
বিহীন, তাহাই নিরূপণ করিতেছেন ।—প্রাজ্ঞ আত্মা, পর, সত্য ও মিথ্যা
কিছুই জানেন না ; কিন্তু তুরীয়পরমাত্মা সৰ্ব্বদা সৰ্ব্ববিষয় জানিতে পারেন,

দ্বৈতত্বাগ্রহণং তুল্যমুভয়োঃ প্রাজ্ঞতুর্য্যয়োঃ ।

বীজনিদ্রায়ুতঃ প্রাজ্ঞঃ সা চ তুর্য্যে ন বিদ্যতে ॥ ১৩ ॥

নিমিত্তাস্বরপ্রাপ্তাশঙ্কানিবৃত্তার্থোহয়ং শ্লোকঃ । কথং দ্বৈতগ্রহণস্ত
তুল্যত্বাকারণবদ্ধত্বং প্রাজ্ঞশ্চৈব ন তুরীয়স্তেতি প্রাপ্তাশঙ্কা নিবর্ত্যতে ।
যশ্চাবীজনিদ্রায়ুতস্ত্বাপ্রতিবোধো নিদ্রা । সৈব চ বিশেষপ্রতিবোধ-
প্রসবস্ত বীজং । সা বীজনিদ্রা । তয়া যুতঃ প্রাজ্ঞঃ সদা দৃক্‌স্বভাবস্তাত্ত-
্বাপ্রতিবোধলক্ষণা নিদ্রা তুরীয়ে ন বিদ্যতে । অতো ন কারণবদ্ধত্বমি-
ত্যভিপ্রায়ঃ ॥ ১৩ ॥

যেহেতু তিনিস সৰ্ব্বদা সৰ্ব্বগদার্থ দর্শন করিয়া থাকেন। যিনি সৰ্ব্বদৃক্
তাহার কোন পদার্থই অগোচর থাকে না। যেমন জগৎপ্রকাশক সূর্য্য
সৰ্ব্বদা সকল পদার্থ প্রকাশ করিয়া থাকেন, তাহার কখনও অপ্রকাশের
সম্ভব নাই। সেইরূপ তুরীয়ব্রহ্মও সৰ্ব্বদ্রষ্টা, অতএব তাহার কদাচ সেই
ভূতির বিলোপ হয় না ॥ ১২ ॥

অনুমাত্রাদি কোন নিমিত্ত বশতঃ যদি সেই তুরীয়ব্রহ্মেতে কারণা-
বদ্ধ শঙ্কা হয়, এই শ্লোকে তাহাই নিবারণ করিতেছেন, অর্থাৎ দ্বৈত-
জ্ঞানের তুল্যত্বহেতু কেবল প্রাজ্ঞেতেই বা কারণবদ্ধ কেমন এবং সেই
তুরীয় ব্রহ্মেতেই কারণবদ্ধ নাই কেন? এইরূপ উপস্থিত আশঙ্কার নিবৃত্তি
হইবে।—যেমন তুরীয়ব্রহ্মের দ্বৈতজ্ঞান হয় না, সেইরূপ প্রাজ্ঞেরও
দ্বৈতজ্ঞানের সম্ভব নাই। অতএব যদিও উভয়ই কারণবদ্ধ হইতে
পারেন, কিন্তু প্রাজ্ঞ বীজনিদ্রায়ুক্ত এবং তুরীয়ব্রহ্মের সেই বীজ নিদ্রা
নাই। প্রাজ্ঞ তবের অপ্রতিবোধরূপ নিদ্রায় অভিভূত আছেন, অতএব
তাহার বিশেষরূপ প্রতিবোধ হইতে পারে না, কিন্তু তুরীয়ব্রহ্মে সেই
অপ্রতিবোধরূপ নিদ্রা নাই, সুতরাং তাহার বিশেষ প্রতিবোধের কোন-
রূপ প্রতিবদ্ধকও নাই। অতএব প্রাজ্ঞই কারণবদ্ধ এবং তুরীয়ব্রহ্ম কারণ-
বদ্ধ নহেন; সুতরাং পূৰ্ণোক্ত আশঙ্কার নিবৃত্তি হইল ॥ ১৩ ॥

অপ্ননিদ্রাযুতাবাদ্যো প্রাজ্ঞস্তপ্ননিদ্রয়া ।

ন নিদ্রাং নৈব চ অপ্নং তুর্যে পশুন্তি নিশ্চিতাঃ ॥ ১৪ ॥

অন্যথা গৃহুতঃ অপ্নো নিদ্রাতত্ত্বমজানতঃ ।

অপ্নোহিত্রথাগ্রহণং সর্প ইব রজ্জ্বাং । নিদ্রোক্তা তথাপ্রতিবোধলক্ষণং তম ইতি । তাস্যাং অপ্ননিদ্রাভ্যাং যুক্তৌ বিশ্বতৈজসৌ । অতন্তৌ কার্য্য-
কারণবদ্ধাবিত্যুক্তৌ । প্রাজ্ঞস্তপ্নবর্জিতঃ কেবলমৈব নিদ্রয়া যুত ইতি
কারণবদ্ধ ইত্যুক্তম্ । নোভয়ং পশুন্তি তুরীয়ে নিশ্চিতা ব্রহ্মবিদো বিরুদ্ধ-
দ্বাংসবিতরীব তমঃ । অতো ন কার্য্যাকারণবদ্ধ ইত্যুক্ততুরীয়ঃ ॥ ১৪ ॥

কদা তুরীয়ে নিশ্চিতো ভবতীত্যাচ্যতে । অপ্নজাগরিতয়োরাশ্রয়ত্বাৎ
সর্প ইব গৃহুতস্তদ্বৎ অপ্নো ভবতি । নিদ্রাতত্ত্বমজানতস্তিস্থবস্থাসু তুলা ।
অপ্ননিদ্রয়োস্তল্যস্বাদিশ্বতৈজসয়োরেকরাশিক্তম্ । অন্যথাগ্রহণাৎ প্রাধা-
ত্বাচ্চ গুণভূতা নিদ্রেতি তস্মিন্ বিপর্য্যাসঃ অপ্নঃ । তুরীয়ে তু স্থানে তথা-

পূর্বে উক্ত হইয়াছে যে, বৈখানর ও তৈজসপুরুষ কার্য্যাকারণবদ্ধ
এবং প্রাজ্ঞ কারণবদ্ধ, এই শ্লোকে উক্ত কার্য্যাকারণবদ্ধের বিশেষ বিবরণ
করিতেছেন।—যেমন রজ্জুতে সর্পের জাতি হয়, সেইরূপ এক পদার্থে
অন্তপ্রকার জ্ঞানের নাম অপ্ন এবং তত্ত্বের অপ্রতিবোধই নিদ্রা । বৈখা-
নর ও তৈজস এই উভয়ই অপ্ন ও নিদ্রায়ুক্ত, অতএব সেই বৈখানর ও
তৈজস ইহারা কার্য্যাকারণবদ্ধ । প্রাজ্ঞের অপ্ন নাই, কিন্তু কেবল নিদ্রা-
দ্বারা অভিভূত, এইনিমিত্ত সেই প্রাজ্ঞ কারণবদ্ধ । কিন্তু তুরীয়ব্রহ্মে
অপ্নও নাই এবং নিদ্রাও নাই, অতএব তিনি কার্য্যাকারণবদ্ধও নহেন এবং
কারণবদ্ধও নহেন । যেমন সূর্য্যোতে অন্ধকারের সম্ভব নাই, সেইরূপ
তুরীয়ব্রহ্মে অপ্ন ও নিদ্রা নাই, অতএব তাঁহাকে কার্য্যাকারণবদ্ধ, অথবা
কারণবদ্ধ বলা যায় না ॥ ১৪ ॥

কখন বা অপ্ন হয় এবং কখনই বা নিদ্রা হয়, এই আশঙ্কায় বলিতে-
ছেন।—যেমন রজ্জুতে সর্পজন্ম হইলে, রজ্জুকে রজ্জু বলিয়া গ্রহণ করিতে
পারে না, সেইরূপ যখন অপ্ন ও জাগরণ এই উভয়ের তত্ত্বগ্রহণ করিতে

বিপর্যাসে তয়োঃ ক্ষীণে তুরীয়ং পদমশ্নুতে ॥ ১৫ ॥

অনাদিমায়য়া স্রুপ্তো যদা জীবঃ প্রবুধ্যতে ।

জ্ঞানলক্ষণা নিদ্রৈব কেবলা বিপর্যাসঃ । অতন্তয়োঃ কার্যকারণস্থানয়োঃ
রক্তাগ্রহণাগ্রহণলক্ষণবিপর্যাসে কার্যকারণবন্ধরূপে পরমার্থতত্ত্বপ্রতি-
বোধতঃ ক্ষীণে তুরীয়ে পদমশ্নুতে তদোভয়লক্ষণং বন্ধরূপং তত্রাপশুন
তুরীয়ে নিশ্চিতো ভবতীত্যর্থঃ ॥ ১৫ ॥

যোহয়ং সংসারী জীবঃ স উভয়লক্ষণেন তত্রাপ্রতিবোধরূপেণ বীজা-
শূন্য অন্ত্রাগ্রহণলক্ষণেন চানাদিকালপ্রবৃত্তেন মায়ালক্ষণেন স্বপ্নেন মমার-
পিতা পুত্রোহয়ং নপ্তা ক্ষেত্রং পশবোহহমেবাং স্বামী স্রুপ্তী দুঃখী ক্ষয়িতো-
হহমেনে বদ্ধিতশ্চানেনেত্যেবং প্রকারান্ স্বপ্নান্ স্থানবয়েহপি পশুন্ স্রুপ্তো
যদা বেদাস্ত্যর্থতদ্বাভিঞ্জেন পরমকারুণিকেন গুরুণা নাশ্তেবং ত্বং হেতু-
ফলায়কঃ কিস্ত তত্ত্বমসীতি প্রতিবোধমানো যদা তদৈবং প্রতিবুধ্যতে ।
কথং নান্নিন্ বাহুমাভ্যস্তরং বা জন্মাদিভাববিকারোহস্ত্যতোহজং সবাহা-

পারে না, তখনই স্বপ্ন হইয়া থাকে এবং যখন জাগ্রৎ, স্বপ্ন ও স্রুপ্তি এই
অবস্থাত্রয়ের তত্ত্বনির্ণয় করিতে পারে না এবং অবস্থাত্রয়ই তুল্যরূপে জ্ঞান
হয়, তখনই নিদ্রা হইয়া থাকে । স্বপ্ন ও নিদ্রা এই উভয়ের বিপর্যাস
ক্ষীণ হইলেই তুরীয়পাদ নিশ্চিত হইয়া থাকে । স্বপ্ন ও নিদ্রা এই উভ-
য়ের তুল্যত্বহেতু বৈশ্বানর ও তৈজস এই উভয়েরও একত্ববোধ হয় ।
যখন পরমার্থতত্ত্বের প্রতিবোধ হইয়া কার্যকারণ সম্বন্ধক্ষয় প্রাপ্ত হয়,
তখনই সেই তুরীয়ব্রহ্মে নিশ্চয় জ্ঞান হইয়া থাকে ॥ ১৫ ॥

কখন তত্ত্বজ্ঞানের কারণীভূত সংসারের সত্য জ্ঞানের ক্ষয় হইয়া
সেই তুরীয়ব্রহ্মতত্ত্ব প্রকাশ পায় ? এই আশঙ্কায় বলিতেছেন ।—সংসারী
জীব যখন অনাদিমায়্যাক্ষর প্রাপ্ত হইয়া পরে প্রতিবোধ প্রাপ্ত হয়
তখনই অজ, অনিদ্র, অস্বপ্ন ও অবৈত তুরীয়ব্রহ্মকে জানিতে পারে । যখন
জীব সংসারে থাকে, তখন অনাদিমায়্যাক্ষর স্বপ্ন অর্থাৎ আমা-
দিভা, আমায় পুত্র, আমার নপ্তা, (নাতি) আমার ক্ষেত্র, আমা-

অজমনিদ্রমস্বপ্নমবৈতং বুধ্যতে তদা ॥ ১৬ ॥

প্রপঞ্চো যদি বিদ্যেত নিবর্তেত ন সংশয়ঃ ।

ভাস্বরসর্বভাববিকারবর্জিতমিত্যর্থঃ । যস্মাজ্জন্মানাদিকারণভূতং নান্নিগ্ন-
বিদ্যাতমৌবীজং নিদ্রা বিদ্যাত ইত্যনিদ্রম । অনিদ্রং হি তত্ত্ববীরমত
এবাস্পপ্নম্ । তন্নিমিত্তত্বা দত্তথা গ্রহণম্ । যস্মাচ্চানিদ্রমস্বপ্নং তস্মাদজমবৈতং
তুরীয়মাশ্রয়ং বুধ্যতে তদা ॥ ১৬ ॥

প্রপঞ্চনিবৃত্ত্যা চেৎ প্রতিবুধ্যতেহনিবৃত্তে প্রপঞ্চে কণমবৈতমিতি ।
উচ্যতে । সত্যমেবং স্মাৎ প্রপঞ্চো যদি বিদ্যেত রজ্জ্বাং সর্প ইব কল্লিতত্বাৎ
ন তু স বিদ্যতে বিদ্যমানশ্চেন্নিবর্তেত ন সংশয়ঃ । ন হি রজ্জ্বাং লাক্ষি-
বুদ্ধা কল্লিতঃ সর্পো বিদ্যমানঃ সন্ বিবেকতো নিবৃত্তঃ । নৈব মায়া মারা-

পপ্ত, আমি পুত্রাদির স্বামী, আমি সুখী, আমি দুঃখী; আমি
ইহাদিগেব ক্ষয়ে ক্ষীণ হই এবং আমি ইহাদিগের বুদ্ধিতে বুদ্ধি প্রাপ্ত
হইয়া থাকি, ইত্যাদি স্বপ্ন দর্শনকরত জাগ্রৎ ও স্বপ্নাবস্থায় সুবৃণ্ড
থাকে, অর্থাৎ উক্ত পুত্রকলত্রাদির মায়াযারা সমাচ্ছন্ন হইয়া তত্ত্বপর্থা-
লোচনা করিতে পারে না । পরে যখন বেদান্ততত্ত্বপারদর্শী পরমহিতৈষী
করণাময় গুরু পুত্রাদির অসারত্ব প্রমাণীকৃত কবিয়া “তত্ত্বমসি” ইত্যাদি
বাক্যদ্বারা সেই সংসারীকে প্রতিবোধিত করেন, তখনই সেই সংসারী
জীব প্রতিবোধিত হয় এবং সেই তুরীয়এক্ষকে জানিতে পারে । সেই
তুরীয়ব্রহ্মের কোনরূপ বাহ্য, কিম্বা আন্তরিক বিকার স্বরূপ জন্মাদি,
হয় না ॥ ১৬ ॥

প্রপঞ্চ নিবৃত্ত হইলেই চিৎ প্রতিবোধিত হয়, কিন্তু প্রপঞ্চের নিবৃত্তি
না হইলে কিরূপে বৈতনিবৃত্তি হইতে পারে, এই আশঙ্কায় বলিতে-
ছেন ।—যাবৎ প্রপঞ্চ নিবৃত্ত না হয়, অর্থাৎ সংসারের মায়া পরিত্যাগ না
হয়, তাবৎ সংশয় নিবৃত্ত হয় না । সংশয় নিবৃত্তি না হইলে বৈত ও
অবৈত ইহার একতর নিশ্চয় হয়না । এই প্রপঞ্চ মারার কার্য্য, বাস্তবিক
সেই প্রাজ্ঞ অবৈত ; তিনি কোনবিষয়ে প্রবৃত্ত বা নিবৃত্ত নহেন । যেমন

মায়ামাত্রমিদং দ্বৈতমদ্বৈতং পরমার্থতঃ ॥ ১৭ ॥

বিকল্পো বিনিবর্ত্তেত কল্পিতো যদি কেনচিৎ ।

উপদেশাদয়ং বাদো জ্ঞাতে দ্বৈতং ন বিদ্যতে ॥ ১৮ ॥

নির্না প্রযুক্তা তদর্শনাং চক্ষুর্স্বরূপগমে বিদ্যমানা সত্যী নিবৃত্তা । তথো
প্রপঞ্চাখ্যং মায়ামাত্রং দ্বৈতং রজ্জুবমায়াবিবজ্ঞাত্বৈতং পরমার্থতত্ত্বম্
কশ্চিৎপ্রপঞ্চঃ প্রবৃত্তো বাস্তীত্যভিপ্রায়ঃ ॥ ১৭ ॥

নমু শাস্তা শাস্ত্রং শিষ্য ইতি বিকল্পঃ কথং নির্বৃত্ত ইত্যাচ্যতে । বিকল্পে
বিনিবর্ত্তেত যদি কেনচিৎকল্পিতঃ জ্ঞাৎ । যথাহয়ং প্রপঞ্চো মায়া রজ্জুসং
বৃত্তথাহয়ং শিষ্যাদিভেদবিকল্পোহপি প্রাক্ প্রতিবোধাদেবোপদেশনিমিত্তে
হত উপদেশাদয়ং বাদঃ শিষ্যঃ শাস্তা শাস্ত্রমিত্যুপদেশকার্য্যে তু জ্ঞাতে
নির্বৃত্তে জ্ঞাতে পরমার্থতস্তু দ্বৈতং ন বিদ্যতে ॥ ১৮ ॥

রজ্জুতে আস্থিবুদ্ধিধারা সর্পজ্ঞান হয় বটে, কিন্তু বিশেষরূপ বিবেচনা
করিয়া দেখিলে সেই আস্থির নিবৃত্তি এবং সর্পজ্ঞান অন্তরিত হইয়া প্রক্ক
রজ্জুজ্ঞান হইয়া থাকে । সেইরূপ মায়া নিবারণপূর্ব্বক বিবেচনা করি
দেখিলে তিনি কালজন্মেই প্রপঞ্চের সম্বন্ধবিহীন, এইরূপ জ্ঞান হইলে
অদ্বৈতজ্ঞান হইবে । এইক্ষণ প্রতীয়মান হইতেছে যে, এই প্রপঞ্চের কা
জন্মে সম্বাদ নাই, কেবল সেই পরমায়াই কালজন্মে বিদ্যমান আছেন ॥ ১৭

প্রকারান্তরে অদ্বৈতজ্ঞানের অমুপপত্তি আশঙ্কা নিবারণ করিবে
ছেন ।—যদি বল, উপদেশক গুরু, শাস্ত্র ও শিষ্য এই সকল পৃথক্ পৃথ
দেখা যাইতেছে, অতএব অদ্বৈতজ্ঞান কিরূপে হইতে পারে? শিষ্যাদি
পার্থক্যবশতঃ দ্বৈতজ্ঞানই হইতেছে, তথাপি যেমন রজ্জুতে বৃথা সর্পজ্ঞা
হয়; সেইরূপ এই প্রপঞ্চমায়া করিত, বাস্তবিক সত্য নহে । বাবং মা
বিদ্যমান থাকে, তাবৎ এই প্রপঞ্চ সত্য বলিয়া বোধ হয়; আবার যথ
সেই মায়া অন্তরিত হয়, তখন এই প্রপঞ্চ অনত্যজ্ঞান হইয়া অদ্বৈতজ্ঞা
হয় । এইরূপ বাবৎ গুরুর উপদেশধারা ভ্রমজ্ঞান না হয়, তাবৎ এই গুর
ইহা উপদেশকশাস্ত্র এবং আমি শিষ্য ইত্যাদি দ্বৈতজ্ঞান থাকে, গুরে বধ

বিশ্বস্যাংস্থবিবক্ষায়ামাদিসামাশ্চমুৎকটম্ ।

মাত্রাসম্প্রতিপত্তৌ স্যাদাপ্তিসামাশ্চমেব চ ॥ ১৯ ॥

তৈজসস্যোস্থবিজ্ঞানে উৎকর্ষো দৃশ্যতে স্ফুটম্ ।

মাত্রাসম্প্রতিপত্তৌ স্যাচ্ছভয়ত্বং তথাবিধম্ ॥ ২০ ॥

অত্রৈতে শ্লোকা মন্ত্রা ভবন্তি । বিশ্বস্তাংস্থবিবক্ষায়ামাত্রত্বং যদা বিবক্ষ্যতে তদাদিত্যসামাশ্চমুক্তত্বায়োনোৎকটমুভূতং দৃশ্যত ইত্যর্থঃ । অস্থবিবক্ষায়া-
মিত্যস্ত ব্যাখ্যানং মাত্রাসম্প্রতিপত্তাবিতি । বিশ্বস্তাংকারমাত্রত্বং যদা
সম্প্রতিপদ্যত ইত্যর্থঃ । আপ্তিসামাশ্চমেব চোৎকটমিত্যাহুবর্জতে চ
শব্দাৎ ॥ ১৯ ॥

তৈজসস্যোস্থবিজ্ঞানে উকারস্থবিবক্ষায়ামুৎকর্ষো দৃশ্যতে স্ফটং স্পষ্টে
ইত্যর্থঃ । উভয়ত্বঞ্চ স্ফুটেমেবেতি । পূর্ববৎসর্বম্ ॥ ২০ ॥

গুরু উপদেশধারী তত্ত্বজ্ঞান হয়, তখন গুরু, শাস্ত্র ও শিষ্য ইত্যাদি পৃথক্
জ্ঞান থাকে না এবং অদ্বৈতজ্ঞানের কোন হানিও নাই ॥ ১৮ ॥

ওকারের পাদ ও মাত্রা ইহাদিগের যে একত্ব উপনিষৎভাগের মূল-
শ্রুতিতে উক্ত আছে, এই শ্লোকে সেই মাত্রা ও পাদের একত্ব সর্বিশেষ
প্রতিপাদিত হইতেছে ।—বৈখানরপুরুষকে যে অকার মাত্রা ও প্রথম-
পাদস্বরূপ বলা হইয়াছে তাহাতেই আনা যায় যে, তিনিই আদিক্রমে উদ্ভূত
হয়েন । আর যখন সেই বৈখানরকে মাত্রাস্বরূপে বলা যায়, তখনই বৈখা-
নর সর্বময়স্বরূপে পরিজ্ঞাত হইয়া থাকেন । সেই বৈখানরপুরুষ সকলের
মাদি এবং সর্বময়, ইহাই প্রতিপন্ন হইল ॥ ১৯ ॥

পূর্বশ্লোকে প্রথমমাত্রা ও প্রথমপাদের ঐক্য প্রদর্শন করিয়াছেন,
এইক্ষণ উকারস্বরূপ দ্বিতীয়মাত্রা ও দ্বিতীয়পাদের ঐক্য প্রতিপাদন
করিতেছেন ।—উকার ও ওকারের দ্বিতীয়মাত্রা এবং তৈজসপুরুষ দ্বিতীয়পাদ,
এই দ্বিতীয়মাত্রা ও দ্বিতীয়পাদ উভয়ই এক । যখন এইরূপে মাত্রা ও
পাদের ঐক্যজ্ঞান হইকে, তখনই তাহার উৎকর্ষ স্পষ্ট দৃশ্য হয় । উকার-

মকারভাবে প্রাজ্ঞস্য মানসামান্যমুৎকটম্ ।

মাত্রাসম্প্রতিপত্তৌ তু লয়সামান্যমেব চ ॥ ২১ ॥

ত্রিষু ধামহু যন্তুল্যং সামান্যং বেত্তি নিশ্চিতঃ ।

সম্পূজ্যঃ সৰ্ব্বভূতানাং বন্দ্যশ্চৈষ মহামুনিঃ ॥ ২২ ॥

অকারো নয়তে বিশ্বমুকারশ্চাপি তৈজসম্ ।

মকারত্বে প্রাজ্ঞস্ত মিতিলয়াবৃন্ধে সামান্য ইত্যর্থঃ ॥ ২১ ॥

যথোক্তস্থানত্রে তুল্যমুক্তং সামান্যং বেত্যেবমেবৈতদিতি নিশ্চিতং

যঃ সম্পূজ্যো বন্দ্যশ্চ ব্রহ্মবিলোকে ভবতি ॥ ২২ ॥

যথোক্তৈঃ সামান্যৈরাশ্রয়পাদানাং মাত্রাভিঃ সঠিকত্বং কৃত্বা যথোক্তো
ক্কাং প্রতিপদ্য যো ধার্ম্যীত তমকারো নয়তে বিশ্বং প্রাপন্নতি অকার

স্বরূপ দ্বিতীয়মাত্রার সম্যক্জ্ঞান হইলেই আদি ও মধ্য এই উভয়জ্ঞা
হইবে ॥ ২০ ॥

অতিতে যে মকারস্বরূপ ওঙ্কারের তৃতীয়মাত্রা ও প্রাজ্ঞের একত্ব কপি
হইয়াছে, এই শ্লোকে তাহাই প্রকাশ করিতেছেন ।—ওঙ্কারের তৃতীয়মা
মকার এবং তৃতীয়পাদ প্রাজ্ঞ, এই উভয়ের ঐক্যজ্ঞান হইলেই সেই প্রা
পুরুষে যে সকলের পরিমাণ ও লয় হয়, ইহাই পরিজ্ঞাত হইবে । সে
পুরুষই জগতের লয়সাধন করেন এবং সেই মাত্রার সম্যক্প্রকার প
জ্ঞান হইলে লয়সামান্য জ্ঞান হইবে ॥ ২১ ॥

পূৰ্ণ পূৰ্ণ শ্লোকে বৈখানর তৈজস ও প্রাজ্ঞ এই পাণ্ডুরের সহি
রূপতঃ অকার, উকার ও মকার এই মাত্রাত্রয়ের একত্ব প্রতিপাদন করি
এইকণ সেই ঐক্যজ্ঞানের ফল নিরূপণ করিতেছেন ।—জাগ্রৎ, স্বপ
জুষ্টি এই অবস্থাত্রয়, বৈখানর, তৈজস ও প্রাজ্ঞ এই পাণ্ডুরের এ
অকার, উকার ও মকার এই মাত্রাত্রয় এই সকলকে যে ব্যক্তি এক বলি
জানিতে পারেন, সেই ব্যক্তি সৰ্ব্বভূতের পূজ্য এবং সকলের বন্দন
মহামুনিভূত হইয়া থাকেন ॥ ২২ ॥

ওঙ্কারের প্রথমমাত্রা অকার বৈখানর, দ্বিতীয়মাত্রা উকার তৈ

মকারশ্চ পুনঃ প্রোক্তং নামাত্রে বিদ্যাতে গতিঃ ॥ ২৩ ॥

ওঙ্কারং পাদশো বিদ্যাৎ পাদা মাত্রা ন সংশয়ঃ ।

ওঙ্কারং পাদশোক্তাত্মা ন কিঞ্চিদপি চিন্তয়েৎ ॥ ২৪ ॥

লক্ষনোঙ্কারং বিধানং বৈখানরো ভবতীত্যর্থঃ । তথোক্তারন্তৈজসম্ । মকারশ্চাপি পুনঃ প্রোক্তশব্দান্নয়ত ইত্যনুবর্ততে । ক্ষীণে তু মকারে বীজ-
ভাবক্ষয়াদিমাতে ওঙ্কারে গতির্ন বিদ্যাতে কচিদিত্যর্থঃ ॥ ২৩ ॥

পূর্ববদত্রৈতে শ্লোকা ভবন্তি । যথোক্তৈঃ নামাত্রে পাদা এব মাত্রা
মাত্রাশ্চ পাদান্ত্রাংদোঙ্কারং পাদশো বিদ্যাণিত্যর্থঃ । এবমোঙ্কারে জ্ঞাতে
দৃষ্টার্থমদৃষ্টার্থং বা ন কিঞ্চিৎপ্রয়োজনং চিন্তয়েৎকৃতার্থাদিত্যর্থঃ ॥ ২৪ ॥

এবং তৃতীয়মাত্রা মকার প্রোক্ত, এইরূপে অকারাদিমাাত্রার সহিত বৈখান-
রাদিপাদের ঐক্যজ্ঞান করিয়া ধ্যান করিবে । তাহাহইলেই যে প্রথম-
মাত্রা অকারস্বরূপ প্রথমপাদ বৈখানর বিশ্বব্যাপ্ত, দ্বিতীয়মাত্রা উকারস্বরূপ
দ্বিতীয়পাদ তৈজসের উৎকর্ষ এবং তৃতীয়মাত্রা মকারস্বরূপ তৃতীয়পাদ প্রোক্ত
পরিণাম ও লয় হয়, ইহা জানিতে পারিবে ; কিন্তু যিনি অমাত্র পরমাত্মা,
জ্ঞানীস্বরূপ, তিনি অবপতির অবিষয় । যেমন প্রথমমাত্রা অকারের ধ্যান
করিলে বৈখানরপ্রাপ্তি, সেইরূপ দ্বিতীয়মাত্রা উকারের ধ্যান করিলে
তৈজসপ্রাপ্তি এবং তৃতীয়মাত্রা মকারের ধ্যান করিলে প্রোক্তপ্রাপ্তি হয় ।
পরে এই বৈখানরাদির পরিজ্ঞান হইয়া সেই পরমাত্মাতে বুদ্ধির অবস্থান
হয়, কিন্তু এই পরমাত্মাকে কেহ কোনরূপ মানাদিদ্বারা পরিকল্পিত করিতে
পারে না ॥ ২৩ ॥

ওঙ্কারের পাদ ও মাত্রা এই সকল জানিবে, অর্থাৎ পাদই মাত্রা ও
মাত্রাই পাদ, এইরূপে অভিন্নজ্ঞান করিয়া ওঙ্কারকে ধ্যান করিবে । ওঙ্কা-
রের মাত্রা ও পাদের ঐক্যজ্ঞান সিদ্ধ হইয়া সম্যকপ্রকারে ওঙ্কারের স্বরূপ
পরিজ্ঞান হইলে তাহার চিন্তনীয় আর কিছুই থাকে না । তখন সেই
ব্যক্তি কৃতার্থ হইয়া থাকে এবং দৃষ্ট বা অদৃষ্ট কোনবিষয়েই তাহার প্রয়ো-
জন থাকে না । পরন্তু তখন তাহার সেই ওঙ্কারেই সর্বপ্রয়োজনম পর্য্যাপ্ত
হইয়া যায় ॥ ২৪ ॥

যুঞ্জীত প্রণবে চেতঃ প্রণবো ব্রহ্ম নির্ভয়ম্ ।

প্রণবে নিত্যযুক্তস্ত ন ভয়ং বিদ্যাতে কচিৎ ॥ ২৫ ॥

প্রণবো হপরং ব্রহ্ম প্রণবশ্চ পরঃ স্মৃতঃ ।

যুঞ্জীত সমাদধ্যাত্য যথা ব্যাখ্যাতে পরমার্থরূপে প্রণবে চেতো মনো
বস্তুং প্রণবো ব্রহ্ম নির্ভয়ম্ । ন হি তত্র সদা যুক্তস্ত ভয়ং বিদ্যাতে কচিৎ-
ব্রহ্ম বিভেতি কৃতশ্চেনেতি শ্রুতে: ॥ ২৫ ॥

পর্যাপরে ব্রহ্মণি প্রণবঃ পরমার্থতঃ ক্ষীণেষু মাত্রাপাদেষু পর এবাম্মা
ব্রহ্মেতি ন পূৰ্ণঃ কারণমন্ত বিদ্যাত ইতাপূৰ্ণঃ । নাশান্তরং ভিন্নজাতীয়ঃ

ইতিপূৰ্বে বাহারা প্রণবাত্মসন্ধানে কুশল, অর্থাৎ ওঙ্কারের পাদ, মাত্রা-
প্রভৃতি অম্লসন্ধান করিতে পারে, তাহারা কিরূপে ওঙ্কারের ধ্যান করিবে
এবং সেই ধ্যানে কিরূপ ফল ফলিবে, তাহা বর্ণিত হইয়াছে পরন্তু বাহারা
সেইরূপে প্রণবের মাত্রাপাদাদি অম্লসন্ধান করিতে অক্ষম, তাহারা
কিরূপে প্রণবের ধ্যান করিবে, তাহাই এইক্ষণ বলিতেছেন।—বাহারা
প্রণবের মাত্রাদি অম্লসন্ধানে অক্ষম, তাহারা প্রণবে চিত্ত সমর্পণ করিবে
অর্থাৎ অনন্তচিত্তে সেই প্রণবের ধ্যান করিবে। সেই প্রণবই পরব্রহ্ম
ও নির্ভয়, বাহারা সেই প্রণবেতে সর্বপ্রকারে চিত্ত সমর্পণ করিতে
পারে, তাহাদিগের কোন স্থলেও ভয় থাকে না, তাহারা সর্বত্র অভয়-
চিত্তে বিচরণ করিতে পারে ॥ ২৫ ॥

বাহারা মন্দ ও মধ্যমাদিকারী, তাহারা কিরূপে প্রণবের ধ্যান করিবে,
তাহা নিরূপণ করিতেছেন।—প্রণব অপর ব্রহ্ম, অর্থাৎ মাত্রা ও পাদসম্বন্ধিত
যখন প্রণবের মাত্রা ও পাদ ক্ষীণ হয়, তখনই তাঁহাকে পরব্রহ্ম বলিয়
জ্ঞান করিবে। তাঁহার কোন কারণ নাই, অতএব সেই প্রণব অপূৰ্ণ
তাঁহার ভিন্ন জাতীয় আর কিছুই নাই, এইনিমিত্ত সেই প্রণব অনন্ত
অর্থাৎ প্রণবই সর্বময় এবং বাছে ও তাঁহার ভিন্ন কেহ নাই, এইহেতু তিনি
অবাহ। যেমন সৈন্ধবপিও বাছে ও অন্তরে সৈন্ধব ভিন্ন আর কিছু
নাই, সেই পিও কেবল সৈন্ধবময়। সেইরূপ প্রণব অন্তরে ও বাছে সর্ব

অপূর্বোহনন্তরো বাহো ন পরঃ প্রণবোহব্যয়ঃ ॥ ২৬ ॥

সর্বস্য প্রণবো হাদির্গ্ধ্যমাস্তন্তথৈব চ ।

এবং হি প্রণবঃ জ্ঞাত্বা ব্যঞ্জুতে তদনন্তরম্ ॥ ২৭ ॥

প্রণবঃ হীশ্বরঃ বিদ্যাৎসর্বস্য হৃদি সংস্থিতম্ ।

কিঞ্চিদিত্যত ইত্যনন্তরঃ । তথা বাহুমন্তরং বিদ্যা ইত্যবাহুঃ । অপরং কার্যমন্ত ন বিদ্যা ইত্যনপরঃ । স বাহাভ্যন্তরো হজঃ সৈন্ধবঘনবদি-
ত্যাঃ ॥ ২৬ ॥

আদিমধ্যান্তা উৎপত্তিস্থিতিপ্রলয়াঃ । সর্বস্তেব মায়াহন্তিরজ্জুসর্প-
মৃগতৃক্ষিকাশ্বপাদিবহুংপদ্যমানস্তা বিয়দাদিপ্রপঞ্চস্তা যথা মায়াবাদয়ঃ ।
এবং হি প্রণবমাত্মানং মায়াবাদিস্থানীয়ং জ্ঞাত্বা তৎক্ষণাদেব তদাত্ম্যভাবং
ব্যঙ্গুত ইত্যর্থঃ ॥ ২৭ ॥

সর্বপ্রাণিকাতত্ত্ব স্থিতিপ্রত্যয়স্পন্দে হৃদয়ে স্থিতনীশ্বরঃ প্রণবঃ বিদ্যাৎ-
ময়, তদ্ভিন্ন আর কিছুই নাই । তাঁহার অপর কিছুই কার্য নাই, এই-
নিমিত্ত সেই প্রণবকে অনপব বলিয়া জ্ঞান করিবে । এইরূপ মধ্যম
। অধমাদিকারীরা প্রণবকে ব্রহ্মজ্ঞান করিয়া ধ্যান করিবে, তাহাহইলেই
গাহাদিগের ব্রহ্মতত্ত্ব পবিজ্ঞান হইতে পারে ॥ ২৬ ॥

প্রণব হইতেই অগুণরূপেব উৎপত্তি, স্থিতি ও প্রলয় হইতেছে ।
ই জগতেব উৎপত্তি, স্থিতি ও প্রলয় সকলই প্রণবের অধীন । এইরূপে
প্রণবকে জানিয়া ধ্যান করিলেই সাধক কৃতকৃত্য হইতে পারে । প্রণব-
জ্ঞান করিলেই তত্ত্বজ্ঞান হইয়া থাকে, এবং এই জ্ঞানই মুক্তির আদি কারণ,
ব্রহ্মজ্ঞান ভিন্ন মুক্তির আর উপায় নাই । অতএব ব্রহ্মরূপে প্রণবের ধ্যান
করিলেই তৎক্ষণাৎ ব্রহ্মবিজ্ঞান আবির্ভূত হইয়া মুক্তিপ্রদান করে ॥ ২৭ ॥

প্রণবই ঈশ্বর, তিনি সকলের হৃদয়ে বিদ্যমান আছেন এবং এই ওঙ্কা-
ই সর্বব্যাপী, এইরূপে স্ত্রীব্যক্তি ব্রহ্মজ্ঞান প্রণবের ধ্যান করিলে আর
তিনি কোনরূপ শোকে পরিতপ্ত হয়েন না । যেমন আকাশ সর্বব্যাপী,
সেইরূপ প্রণবও জগদব্যাপী । এইরূপে প্রণবের মাহাত্ম্য পরিজ্ঞাত হইলে
সংসারী ব্যক্তিরও সংসারনিবৃত্ত হইয়া যায় । অতএব তখন তাঁহার আর

সর্বব্যাপিনমোঙ্কারং যত্না ধীরো ন শোচতি ॥ ২৮ ॥

অমাত্রোহনন্তমাত্রাশ্চ চৈতস্যোপশমঃ শিবঃ ।

ওঙ্কারো বিদিতো যেন স মুনির্নেতরোজনঃ ॥ ২৯ ॥

ইতি মাণ্ডুক্যোপনিষদর্থাবিস্করণপরায়ণং গোড়পাদীয়
কারিকায়াং প্রথমমাগমপ্রকরণম্ ॥ ১ ॥

সর্বব্যাপিনং ব্যোমবদোঙ্কারমাত্মানমসংসারিণং ধীরো বুদ্ধিমান্ যত্না ন
শোচতি । শোকনিমিত্তাহুপপত্তেঃ । তরতি শোকমাত্মবিদিতিক্রতিভ্যাঃ ॥ ২৮ ॥

অমাত্রস্তরীয় ওঙ্কারো মীরতেহনয়েতি মাত্রাপরিচ্ছিত্তিঃ সা অনন্তা যত
সোহনন্তমাত্রাঃ । নৈতাবস্থমন্ত পরিচ্ছেদুং শক্যত ইত্যর্থঃ । সর্ববৈতো-
পশমত্বাদেব শিবঃ । ওঙ্কারো যথা ব্যাখ্যাতো বিদিতো যেন স পরমার্থ-
তত্ত্ব মননান্বিনিঃ । নেতরো জনঃ শাস্ত্রবিদগীত্যর্থঃ ॥ ২৯ ॥

ইতি ত্রীগোবিন্দভগবৎপূজ্যপাদশিষ্যন্ত পরমহংসপরিব্রাজকাচার্য্যন্ত শঙ্কর-
ভগবতঃ কৃতাংগমশাস্ত্রবিবরণে গোড়পাদীয়কারিকাসহিতমাণ্ডুক্যো-
পনিষদ্ভাষ্যে প্রথমমাগমপ্রকরণং সম্পূর্ণম্ ॥ ১ ॥

শোকের কোন কারণ থাকে না, সুতরাং প্রণবধায়ী শোকের সম্ভব
নাই । শ্রুতিতে জানা যায় যে, “আত্মবিদ্ পণ্ডিত শোক হইতে পরি-
জ্ঞাপাইয়া থাকেন” ॥ ২৮ ॥

সেই ওঙ্কার মাত্রাহীন তুরীয়ব্রহ্ম এবং তিনি অনন্তমাত্র অর্থাৎ কেহ
তাঁহাকে পরিমাণাধিষ্ঠারা পরিচ্ছেদ করিতে পারে না । তাঁহার সর্ব-
প্রকার বৈষম্যশক্তি হইয়াছে, তিনি সর্বমঙ্গলময়, যে ব্যক্তি এই ওঙ্কারের
স্বরূপ জ্ঞানিতে পারেন, তিনি যথার্থ মুনি এবং সেই ব্যক্তি মননধারা সর্ব-
বিষয় জ্ঞানিতে পারেন । শাস্ত্রবিদগণ যথার্থ মুনি নহেন, কারণ তাঁহা-
দিগের মননশক্তি নাই ॥ ২৯ ॥

ইতি কারিকায়াং প্রথমমাগমপ্রকরণং ॥ ১ ॥

অথ গোড়পাদীয়কারিকায় বৈতথ্যাত্মক দ্বিতীয়ং প্রকরণং ।

বৈতথ্যং সৰ্বভাবানাং স্বপ্ন আত্মস্মরণীষিণঃ ।

অন্তঃস্থানাত্ম ভাবানাং সংবৃত্তেন হেতুনা ॥ ১ ॥

ও ॥ জ্ঞাতে দ্বৈতং ন বিদ্যত ইত্যুক্তম্ । একমেবাদ্বিতীয়মিত্যাदि-
শ্রুতিভাঃ । আগমমাত্রং তত্ত্বত্ৰোপপত্ত্যপি দ্বৈতস্ত বৈতথ্যং শকাৎ-
ইবদারম্ভমিতি দ্বিতীয়ং প্রকরণমারভাতে । বৈতথ্যমিত্যাदिনা । বিতথ্য
ভাবো বৈতথ্যং অসত্যমিত্যর্থঃ । কথং সৰ্বেষাং বাহ্যাদ্ব্যক্তিকানাং
ভাবানাং পদার্থানাং স্বপ্ন উপলভ্যমানানাংমাছঃ কথংস্তি মনীষিণঃ প্রমাণ-
কুশলাঃ । বৈতথ্যো হেতুমাং । অন্তঃস্থানাং । অন্তঃশরীরস্ত মধ্যে স্থানং
যেষাম্ । তত্র হি ভাবো উপলভ্যস্তে পর্তহন্ত্যাদয়ো ন বহিঃ শরীরাং ।
তন্মাত্রে বিতথ্য ভবিতুমর্হতি । নহু অপবরকাদ্যন্তরূপলভ্যমানৈবটাদি-
ভিন্ননৈকান্তিকো হেতুরিত্যাশঙ্ক্যাহ । সংবৃত্তেন হেতুনেতি । অন্তঃ সংবৃত্ত-
স্থানাদিত্যর্থঃ । ন হন্তঃ সংবৃত্তে দেহান্তর্নাড়ীযু পর্তহন্ত্যাদীনাং ভাবো-
হস্তি । নহি দেহে পর্ততোহস্তি ॥ ১ ॥

ব্রহ্মতত্ত্বপরিজ্ঞান হইলে দ্বৈতজ্ঞান থাকে না, যেহেতু শ্রুতিপ্রমাণ
জ্ঞান যার যে, সেই পরব্রহ্ম এক, তাঁহার দ্বিতীয় নাই; এইরূপে প্রথমপ্রক-
রণে পরব্রহ্মের অবৈতত্ব প্রতিপাদন করিয়াছেন । দ্বৈতজ্ঞান অবৈত-
জ্ঞানের বিরোধী, বাবৎ দ্বৈতজ্ঞান থাকে, তাবৎ অবৈতজ্ঞান হয় না । অত-
এব দ্বৈতজ্ঞানের বিপরীত সর্বপ্রকার বিষয়ের মিথ্যাও প্রতিপাদনার্থ
দ্বিতীয়প্রকরণ আরম্ভ করিতেছেন ।—এই দ্বিতীয়প্রকরণে সর্বভাবের
মিথ্যাও প্রতিপাদিত হইবে । ব্রহ্মাতিরিক্ত পদার্থের মিথ্যাও পরিজ্ঞান
হইলেই অবৈতজ্ঞান সমুৎপন্ন হইয়া থাকে । পণ্ডিতগণ বাহ ও আত-
মিক সকলপ্রকার পদার্থকে মিথ্যা বলিয়া কীৰ্ত্তন করেন । কেবল বিষ-

অদীর্ঘত্বাচ্চ কালস্য গত্বা দেশান্তরং পশ্যতি ।

প্রতিবুদ্ধশ্চ বৈ সৰ্ব্বস্তস্মিন্ দেশে ন বিদ্যতে ॥ ২ ॥

অপ্নদৃষ্টানাং ভাবানামন্তঃ সংবৃত্তস্থানমিত্যেতদসিদ্ধম্ । যস্মাৎপ্রাচ্যেভু
সুপ্ত উদকু স্বপ্নান্ পশ্যন্তি ব দৃশ্যতে ইত্যেতদাশঙ্ক্যাহ । ন দেহাধিদেশা-
ন্তরং গত্বা স্বপ্নান্ পশ্যতি । যস্মাৎসুপ্তমাত্র এব দেহদেশাদযোজনশতান্তরিতে
মাসমাত্রপ্রাপ্যে দেশে স্বপ্নান্ পশ্যন্তি ব দৃশ্যতে । নচ তদেব প্রাপ্তেরাং-
মনস্ত চ দীর্ঘঃ কালোহসি । অতো দীর্ঘত্বাচ্চকালন্ত ন স্বপ্নদৃশ্যদেশান্তরং
গচ্ছতি । কিন্তু প্রতিবুদ্ধশ্চ বৈ সৰ্ব্বঃ স্বপ্নদৃক্ স্বপ্নদর্শনদেশে ন বিদ্যতে ।
যদি চ স্বপ্নে দেশান্তরং গচ্ছৎ যস্মিন্ দেশে স্বপ্নান্ পশ্যেৎ তত্রৈব প্রতি-
বুধোত । নটৈতদসি । রাজৌ স্তপ্তোহহনি টেব ভাবান্ পশ্যন্তি বহুভিঃ
সঙ্গতো যৈশ্চ সঙ্গতো ভবতি তৈর্গৃহ্যেত । নচ গৃহ্যতে । গৃহীতশ্চেৎ জ্ঞানদ্যা
তজ্জোপলব্ধবস্তো বয়মিতি জ্ঞয়ুঃ । নটৈতদসি । তস্মান্ন দেশান্তরং গচ্ছতি
স্বপ্নে ॥ ২ ॥

জ্ঞান বাক্যই যে মিথ্যাত্বের কারণ, এমত নহে ; যুক্তিধারাও সৰ্ব্বভাবের
মিথ্যাত্বপরিজ্ঞান হইতে পারে । যেহেতু সকল পদার্থেরই অন্তর্গতস্থান
আছে এবং বাহ্যেও আবরণ আছে, অতএব যে সকল পদার্থ নানারূপ-
ধারী, তাহারা স্বপ্নদৃষ্টপদার্থের ত্রায় অনিত্য ॥ ১ ॥

দেহের বহির্ভাগে দেশান্তর গমন করিয়াও কেহ স্বপ্নদর্শন করে না ।
সুপ্ত হইলে যেখানে শয়ন করিয়া থাকে, তাহাই হইতে যোজনান্তর স্থিত
অথবা মাসমাত্র লভ্যপ্রদেশে স্বপ্নদর্শন হয় । পরন্তু যেখানে শয়ান ছিল,
সেইস্থান হইতে দেশান্তরে গমন করিয়া পুনর্বার আগমন করিতে পারে,
এমত দীর্ঘকালও নাই । অতএব কালের স্বকীর্তাবশতঃ স্বপ্নদর্শনকারী
ব্যক্তি যে দেশান্তরে গমন করিয়াছিল, তাহাও সম্ভব নহে এবং যখন
সেই ব্যক্তি জাগরিত হয়, তখন সে স্বপ্নদর্শনপ্রদেশে থাকে না, তাহার
স্বপ্নদর্শনকালে যেদেশে গিয়াছিল, সেই দেশেও জাগরিত হয় না ; কিন্তু
যেখানে শয়ন করিয়া স্বপ্নদর্শন করে, সেইস্থানেই জাগরিত হয় এবং

অভাবশ্চ রথাদীনাং শ্রায়তে শ্রায়পূর্বকম্ ।

বৈতথ্যং তেন বৈ প্রাপ্তং স্বপ্ন আছঃ প্রকাশিতম্ ॥ ৩ ॥

অন্তঃস্থানাত্ ভেদানাং তস্মাজ্জাগরিতে স্মৃতম্ ।

ইতশ্চ স্বপ্নদৃশ্যা ভাবা বিতথাঃ । যতো অভাবশ্চৈব রথাদীনাং স্বপ্ন-
দৃশ্যানাং শ্রায়তে শ্রায়পূর্বকং যুক্তিতঃ শ্রুতৌ ন তত্র রথা ইত্যত্র তেনাস্তঃ-
স্থানসংবৃত্ত্বাদিহেতুনা প্রাপ্তং বৈতথ্যং তদম্ববাদিত্যা শ্রুত্যা স্বপ্নে স্বয়ং
জ্যোতিষ্টপ্রতিপাদনপরয়া প্রকাশিতমাহত্র কবিদঃ ॥ ৩ ॥

জাগ্রদৃশ্যানাং ভাবানাং বৈতথ্যমিতি প্রতিজ্ঞাদৃশ্যাদিতি হেতুঃ স্বপ্ন-
দৃশ্যভাববদিত্তিদৃষ্টান্তঃ । যথা তত্র স্বপ্নে দৃশ্যানাং ভাবানাং বৈতথ্যং তথা
জাগরিতেহপি দৃশ্যত্বমবশিষ্টমিতি হেতুপনয়ঃ । তস্মাজ্জাগরিতেহপি বৈতথ্যং

রাত্রিতে শয়ন করিয়াও দিবা স্বপ্নদর্শন হয় । যখন রাত্রিতে শয়ন করিয়া
স্বপ্নদর্শন হয়, তখন বোধ হয় যে, আমি দিবাতে বিদ্যমান থাকিয়া কার্য্য
করিতেছি । অতএব স্বপ্নদৃশ্যপদার্থ যে মিথ্যা, তাহা সৰ্বিশেষ প্রতিপন্ন
হইল ॥ ২ ॥

স্বপ্নদৃশ্যপদার্থের মিথ্যাত্ব বিষয়ে প্রমাণান্তর প্রদর্শন করিতেছেন ।—
স্বপ্নদৃশ্যপদার্থসমূহই অসত্য । যেহেতু যেখানে রথগতি নাই ও পহ্লা
নাই সেই স্থানেও স্বপ্নদর্শন হইয়া থাকে । অতএব স্বপ্নে যে সকল
পদার্থকে সত্য বলিয়া বোধ হয়, সেই সকলই মিথ্যা বলিয়া প্রতিপন্ন
হইতেছে । যে যুক্তিতে স্বপ্নদৃশ্যপদার্থ সকল অসত্য বলিয়া প্রতিপন্ন
হইল, সেই যুক্তিবারা জাগ্রৎপদার্থেরও মিথ্যাত্বপ্রতিপাদিত হইয়া থাকে ।
বাহারা তত্ত্বজ্ঞ ও প্রমাণকুশল, সেই সকল বিবর্গ বলিয়া থাকেন যে, স্বপ্নদৃশ্য
পদার্থের শ্রায় এই অগৎও অসত্য ॥ ৩ ॥

যে যুক্তিতে স্বপ্নস্বপদার্থসকলের অনিত্যত্ব প্রমাণীকৃত হইল, সেই
যুক্তিবারা জাগ্রৎপদার্থ সকলেরও অনিত্যত্ব প্রতিপন্ন হইবে । অন্তঃস্থ-
পদার্থসকল সংবৃত্তহেতু জাগ্রদৃশ্যপদার্থ হইতে স্বপ্নদৃশ্যপদার্থের বিচিত্রতা
জানি যায় । যোগ্যদেশাদির অভাবপ্রযুক্ত স্বপ্নদৃশ্যপদার্থের মিথ্যাত্ব

যথা তত্র তথা স্বপ্নে সংবৃত্ত্বেন ভিদ্যাতে ॥ ৪ ॥

অপ্নজাগরিতে স্থানে ছেকমাহুর্গ্নানীষিণঃ ।

ভেদানাং হি সমত্বেন প্রসিক্তেনৈব হেতুনা ॥ ৫ ॥

আদাবস্তে চ যম্মাস্তি বর্তমানেহপি তত্তথা ।

বিতথৈঃ সদৃশাঃ সন্তোহবিতথা ইব লক্ষিতাঃ ॥ ৬ ॥

স্বতমিতি নিগমনম্ । অন্তঃস্থানাং সংবৃত্ত্বেন অপ্নপ্রদৃশানাং ভাবানাং
জাগ্রদৃশতো ভেদঃ । দৃশ্যমসত্যত্বকাবশিষ্টমুভয়জ ॥ ৪ ॥

প্রসিক্তেনৈব ভেদানাং গ্রাহগ্রাহকত্বেন হেতুনা সমত্বেন অপ্নজাগরিত-
স্থানয়োরেকত্বমাহ । বিবেকিন ইতি । পূর্নপ্রমাণসিক্তজৈব ফলম্ ॥ ৫ ॥

ইতচ্চ বৈতথ্যং জাগ্রদৃশানাং ভেদানামাদ্যন্তয়োরভাবাৎ যদাদাবস্তে
চ নাস্তি বস্তৃ মৃগতৃক্ষিকাদি তন্মধ্যেহপি নাস্তীতি নিশ্চিতং লোকে ।
তথেষ্মে জাগ্রদৃশা ভেদাঃ । আদ্যন্তয়োরভাবাবিতথৈরেব মৃগতৃক্ষিকা-
নিতিঃ সদৃশাবিতথা এব তথাহি প্যবিতথা ইব লক্ষিতা মূর্টেরনাম-
বিত্তিঃ ॥ ৬ ॥

হুশ্শষ্টে প্রতীয়মান হয় এবং জাগ্রদৃশ্যপদার্থের উচিত দেশাদির সত্তাবপ্রযুক্ত
তাহার মিথ্যাত্ব অবাক্ত, অর্থাৎ হুশ্শাস্ত্রসন্ধান করিয়া না দেখিলে জাগরিত
পদার্থের মিথ্যাত্ব সহজে প্রতীয়মান হয় না ॥ ৪ ॥

পূর্নোক্ত বৃত্তিতে প্রতীয়মান হইয়াছে যে, যেমন অপ্নদৃশ্যপদার্থ
মিথ্যা, সেইরূপ জাগরিতপদার্থও মিথ্যা; সুতরাং অপ্ন ও জাগরণের তুল্যত্ব
সিদ্ধ হইতেছে । অতএব তত্ত্ববিৎপণ্ডিতগণ অপ্ন ও জাগরণকে এক
বলিয়া থাকেন । অপ্ন ও জাগরিতপদার্থ গ্রাহগ্রাহকত্বরূপে বিভিন্ন
বটে, কিন্তু উভয়েরই মিথ্যাত্বরূপে তুল্যত্ব প্রসিদ্ধ, ইহাই বিবেকিদিগের
অভিমত । পূর্নোক্ত এই বিষয়টী প্রমাণীকৃত হইয়াছে ॥ ৫ ॥

জাগ্রদৃশ্যপদার্থের মিথ্যাত্ববিষয়ে প্রমাণান্তর প্রদর্শন করিতেছেন ।—
যদি জাগ্রদৃশ্যপদার্থসকল মিথ্যাত্বরূপে অপ্নদৃশ্যপদার্থের সহিত সমান
বলিয়া প্রতিপন্ন হইল, তাহাহইলে “এই বট, এই পট” ইত্যাদি ব্যবহার

সপ্রয়োজনতা তেষাং স্বপ্নে বিপ্রতিপদ্যতে ।

তস্মাদাদ্যন্তবত্বেন মিথ্যৈব খলু তে স্মৃতাঃ ॥ ৭ ॥

স্বপ্নদৃশ্যবজ্জাগরিতদৃশ্যানামপ্যস্বপ্নমিতি বহুক্ৰং তদযুক্তম্ । যস্মাজ্জাগ্র-
ত্যা অন্নপানবাহনাদয়ঃ ক্ষুৎপিপাসাদিনিবৃত্তিঃ কুর্যন্তঃ । গমনাগমনাদি-
গাৰ্হ্যাক সপ্রয়োজনতা দৃষ্টাঃ নতু স্বপ্নদৃশ্যানাং তদন্তি তস্মাৎ স্বপ্নদৃশ্যবজ্জাগ্র-
ত্যানামস্বপ্নঃ মনোরথমাত্রমিতি । তত্র কস্মাদস্মাৎ সপ্রয়োজনতা দৃষ্টা বা
মন্নপানাদীনাং সা স্বপ্নে বিপ্রতিপদ্যতে । জাগরিতে হি ভুক্তা পীত্বা চাতৃশ্চৌ
বনিবৰ্ত্তিতত্ টু স্তম্ভমাত্র এব ক্ষুৎপিপাসাদ্যাক্তমহোজ্যোতিষিতমভুক্তবস্ত্র-
পাশ্চানং মন্ততে । যথা স্বপ্নে ভুক্তা পীত্বা চাতৃশ্চৌখিতস্তথা । তস্মাজ্জাগ্রদ-
শ্যানাং স্বপ্নেহপি বিপ্রতিপত্তিদৃষ্টা । অতো মত্লামহে তেষামপ্যস্বপ্নঃ
স্বপ্নদৃশ্যবদনাশকনীরমিতি । তস্মাদাদ্যন্তবহুতয়ত্র সমানমিতি মিথ্যৈব
লু তে স্মৃতাঃ ॥ ৭ ॥

কল্পে হইতে পারে ? এই আশঙ্কায় বলিতেছেন ।—যে সকল পদার্থ
বাদিতে ছিল না, পরেও থাকিবে না এবং বর্ত্তমানকালেও নাই, সেই
কাল কালত্রেয়ে অসৎ পদার্থ যে মিথ্যা বলিয়া প্রতিপাদিত হইবে, তাহা
সম্ভব নহে ॥ ৬ ॥

স্বপ্নদৃশ্য পদার্থের জ্ঞান জাগ্রদৃশ্য পদার্থ যে অসত্য বলিয়া উক্ত
হইয়াছে, তাহা যুক্তিযুক্ত নহে । যেহেতু অন্নপান বাহনাদি জাগ্রদৃশ্য
পদার্থ সকল ক্ষুৎপিপাসাদি নিবৃত্তি করে এবং গমনাগমনাদি কার্যসাধন
করিয়া থাকে । ইহা সকলেই প্রত্যক্ষ করিতেছেন । অন্ন ভোজন
করিলে ক্ষুধা নিবৃত্তি হয়, জল পানদ্বারা পিপাসা বারণ হইয়া থাকে এবং
গমনদ্বারা গমনাগমনাদি কার্য সাধিত হয়, তবে আর জাগ্রদৃশ্য পদা-
র্থে কিরূপে অসত্য বলা যাইতে পারে ? স্বপ্ন দৃশ্যপদার্থের উক্ত প্রকার
গাৰ্হ্যসাধনতা শক্তি নাই, সুতরাং তাহাকে অসত্য বলা যাইতে পারে ।
কিন্তু জাগ্রদৃশ্য পদার্থের সর্বদা প্রয়োজন দেখা যায়, অতএব তাহাকে
সত্য বলা যায় না । জাগ্রৎকালে অন্নপানাদির যে প্রয়োজন দেখা

অপূর্বং স্থানিধর্মো হি যথাস্বর্গনিবাসিনাম্ ।

তানয়ং প্রেক্ষতে গচ্ছা যদৈবেহ স্থশিক্ষিতঃ ॥ ৮ ॥

স্বপ্নজাগ্রদ্ভেদয়োঃ সমাজ্জাগ্রদ্ভেদানামস্বমিতি বচনং তদসং
কমাং । দৃষ্টান্তাদিসিদ্ধত্বাং । কথং নহি জাগ্রদদৃষ্টা এবৈতে ভেদাঃ স্বপ্নে
দৃষ্টান্তে কিস্তুহি অপূর্বং স্বপ্নে পশুতি চতুর্দন্তগজমারুচমষ্টভুজমায়ান
মন্ততে । অজ্ঞদপোষং প্রকারমপূর্বং পশুতি স্বপ্নে । তন্নাশ্চেনাসত্যাসম
মিতি বদেবতো দৃষ্টান্তোহসিদ্ধস্তথাংস্বপ্নবজ্জাগরিতভ্যাস্বমিত্যুক্তম্
তত্র স্বপ্নে দৃষ্টমপূর্বং মন্যন্তসে ন তত্ত্বস্বতঃ সিদ্ধম্ । কিস্তুহি অপূর্বং স্থানি
ধর্মো হি স্থানিনো দ্রষ্টুর্বেব হি স্বপ্নস্থানবতো ধর্মঃ । যথা স্বর্গনিবাসিনা

যায়, তাহা স্বপ্নকালে সম্ভবে না । জাগ্রদবস্থাতে ভোজন ও পানীয়দ্বারা
ক্ষুধা পিপাসার নিবৃত্তি করিয়া প্রমত্ততাই আপনাকে ক্ষুধা পিপাসা
পীড়িত ও অহোরাত্র উপবাসী জান করে এবং স্বপ্নকালে ভোজন পানদ্বারা
পরিতৃপ্ত হইয়া উখিততাই আপনাকে ক্ষুধার্ত্ত বলিয়া জান করে, অতএ
জাগ্রৎকালের দৃশ্য পদার্থ সকল যে স্বপ্নকালে বিপরীত ভাবাপন্ন এবং
স্বপ্নদৃশ্য পদার্থ সকল জাগ্রৎকালে বিপ্রতিপন্ন হয়, তাহা সবিশেষ প্রতীপা
হইল ; এক্ষণে জানা যাউতেছে যে, স্বপ্ন দৃশ্য পদার্থের স্থায় জাগ্রদৃশ্য
পদার্থের অসত্যতা আশঙ্কাও হইতে পারে না । অতএব স্বপ্ন দৃশ্য পদার্থ
মিথ্যা, ইহাই প্রতীপন্ন হইতেছে ; সুতরাং স্বপ্নদৃশ্য ও জাগ্রদৃশ্য উভয়া
তুলা বলিয়া প্রতীত হইতেছে ॥ ৭ ॥

পূর্ব স্লোকে উক্ত হইয়াছে যে, স্বপ্নদৃশ্য ও জাগ্রদৃশ্য উভয় পদার্থ
তুলা, অর্থাৎ যেমন স্বপ্নদৃশ্য পদার্থ অসৎ, সেইরূপ জাগ্রদৃশ্য পদার্থ
অসত্য, কিন্তু ইহা যুক্তিসিদ্ধ বলিয়া প্রতীতি হয় না, যেহেতু যে দৃষ্টান্ত
প্রদর্শন করিয়া জাগ্রদৃশ্য পদার্থের অসত্যতা আশঙ্কা করিয়াছে, তাহা
অসিদ্ধ হইতেছে । স্বপ্নদৃশ্যপদার্থমাত্রকে অসত্য বলা যায় না ; কারণ
কখন কখন জাগ্রদৃশ্যপদার্থেরও স্বপ্ন দর্শন হইয়া থাকে । কিন্তু স্বপ্ন

ইন্দ্রাদীনাং সহস্রাক্ষাদি তথা স্বপ্নদৃশোহপূর্বোহয়ং ধর্মঃ । ন স্বতঃ সিদ্ধো
ষ্ট্রঃ স্বরূপবৎ । তান্নেবং প্রকাশনপূর্বান্ স্বচিন্তাবিকল্পানয়ং স্থানো স্বপ্নদৃষ্-
প্নস্থানং গচ্ছা প্রেক্ষতে । যথৈবেহ লোকে অশিক্ষিতো দেশান্তরমার্গস্থেন
ার্গেণ দেশান্তরং গচ্ছা তান্ পদার্থান্ পশ্যতি তথঃ । তস্মাদ্ব্যথা স্থানি-
র্মাণাং রজ্জুসর্পমৃগতৃক্ষিকাদীনামসত্ত্বং তথা স্বপ্নদৃশ্যানামপূর্বাণাং স্থানি-
র্মহমেবেত্যসত্ত্বং অতো ন স্বপ্নদৃষ্টান্তস্তাসিদ্ধত্বম্ ॥ ৮ ॥

গালে নানাপ্রকার অপূর্ব দর্শন হয় । স্বপ্নকালে “আমি চতুর্দন্তগজের
ারুঢ় হইয়া আছি এবং আমি অষ্টভুজধারী হইয়াছি” এইরূপ জ্ঞান
ইয়া থাকে ; ইত্যাদি প্রকারে নানারূপ স্বপ্ন দর্শন হইয়া থাকে,
তবে অত্ৰ অসদ্বস্তুর হ্রায় স্বপ্ন দৃশ্য পদার্থমাত্রকে অসৎ বলা যায় না,
তেরাং দৃষ্টান্ত অসিদ্ধহেতু “স্বপ্নদৃশ্য পদার্থের হ্রায় জাগ্রদৃশ্য পদার্থ অসত্য”
ই কথা অযুক্ত । স্বপ্নকালে যে সকল অপূর্ব পদার্থ দর্শন হয় বলিয়া
জান করিতেছ, তাহা স্বতঃসিদ্ধপদার্থ নহে, উহা স্বপ্নদ্রষ্টার ধর্মবিশেষ ।
যেমন স্বর্গবাসী ইন্দ্রাদির ধর্ম সহস্রাক্ষবাদি, সেইরূপ অপূর্ব স্বপ্নদর্শন
স্বপ্নদর্শন কর্তার ধর্ম, বাস্তবিক স্বতঃসিদ্ধ ধর্ম নহে । অথাপি স্বপ্ন-
দর্শনকারী ব্যক্তি যে উক্তরূপে প্রকাশমান স্বপ্ন দর্শন করে, উহা কেবল
ান্তের বিকল্পমাত্র । স্বপ্নদ্রষ্টা পুরুষ স্বপ্নস্থানে গমন করিলেই ঐরূপ
পূর্ব পদার্থ সকল দর্শন করে ; যেরূপ অবস্থা সর্ষদা ভাবনা করে, স্বপ্ন-
গালে তাহাই দর্শন হয় । যেমন অশিক্ষিতমার্গ আশ্রয় করিয়া দেশান্তরে
মন করিলে সেই দেশস্থ পদার্থ সকল দর্শন করিয়া থাকে, সেইরূপ
ভ্রান্ত পদার্থ সকলই স্বপ্নকালে দেখা যায় । অতএব যেমন স্থান বিশেষে
র্পকে রজ্জু বলিয়া জ্ঞান হয় এবং মরীচিকাকালে স্থলেতে জলজ্ঞান হয়,
হস্ত ঐ সর্প ও জল প্রকৃত সর্প বা জল নহে, কেবল স্থান বিশেষের ধর্ম-
শতই ঐরূপ সর্প ও জল বলিয়া জ্ঞান হইয়া থাকে, সেইরূপ স্বপ্ন
অপূর্বপদার্থ সকলও স্বপ্নদ্রষ্টা পুরুষের ধর্ম, অতএব তাহা সৎ
হে ॥ ৮ ॥

স্বপ্নবৃত্তাবপি দ্বস্ত্বেচতসা কল্পিতস্ত্বসং ।

বহিঃশ্চেতোগৃহীতং সদৃষ্টং বৈতথ্যমেতয়োঃ ॥ ৯ ॥

জাগ্রদ্বৃত্তাবপি দ্বস্ত্বেচতসা কল্পিতস্ত্বসং ।

বহিঃশ্চেতো গৃহীতং সদ্যুক্তং বৈতথ্যমেতয়োঃ ॥ ১০ ॥

অপূর্বত্বাশঙ্কাং নিরাকৃত্য স্বপ্নদৃষ্টান্তস্ত গুনঃ স্বপ্নতুল্যতাং জাগ্রদ্তেদানাং
প্রপঞ্চয়মাং । স্বপ্নবৃত্তাবপি স্বপ্নস্থানেহপ্যস্ত্বেচতসা মনোরথসঙ্কল্পিতমসং ।
সদ্বল্লানন্তবসমকালমেবাদর্শনাত্তৈব স্বপ্নে বহিঃশ্চেতসা গৃহীতং চক্ষুরাদি-
দ্বারোগোপলকঃ ঘটাদি সদিত্যেবমসত্যামিতি নিশ্চিত্তেহপি সদসদ্বিত্তাণো
দৃষ্টঃ । উভয়োরপ্যন্তরীক্শ্চেতঃ কল্পিতয়োর্ক্শ্চেতথ্যমেব দৃষ্টম্ ॥ ৯ ॥

সদসতোর্ক্শ্চেতথ্যং যুক্তম্ । অন্তরীক্শ্চেতঃ কল্পিতত্বাবিশেষাদিতি
ব্যাখ্যাতমন্তঃ ॥ ১০ ॥

স্বপ্নকালেও যে সকল বস্তু মনে মনে চিন্তা করা যায়, সেই সকল
পদার্থ অসং, যেহেতু যাবৎ মনে মনে চিন্তা করা যায়, তাবৎই সেই সক-
লকে সং বলিয়া বোধ হয়, কিন্তু যখন সেই চিন্তার অভাব হয়, তখন আর
সেই সঙ্কল্পিত পদার্থের দর্শন হয় না । আব যখন চক্ষুরাদি বহিরিঞ্জিয়দ্বারা
ঘটপটাদি যে সকল পদার্থ লাভ করা যায়, তখন সেই সকল ঘট পটাদিবে
সং বলিয়া বোধ হয় । যদি স্বপ্নকালেও এইরূপে সং ও অসদ্বিভাগ দৃষ্ট
হয় বটে, কিন্তু প্রকৃতপক্ষে স্বপ্নকালে মনঃকল্পিত ও বাহ্য চক্ষুরাদিদ্বারা
লাভ উভয়বিধ পদার্থই অসং । অতএব স্বপ্ন দৃষ্টপদার্থমাত্রই অসং বলিয়
প্রতীতি হইতেছে ; সুতরাং স্বপ্ন দৃষ্টান্তদ্বারা কোন কার্যসাধন হইতে
পারে না ॥ ৯ ॥

জাগ্রৎকালেও যে সকল বস্তু মনে মনে ভাবনা করা যায়, সেই সকল
পদার্থ অসং । যেহেতু যতকাল মনে মনে ভাবনা করা যায়, তাবৎকালই
সেই ভাবিত পদার্থ সকল সং বলিয়া বোধ হয়, পরন্তু যখন সেই ভাবন
অন্তর্হত হয়, তখন আর সেই চিন্তিত পদার্থের দর্শন হয় না এবং চক্স
প্রভৃতি বহিরিঞ্জিয়দ্বারা ঘটপটাদি যে সকল পদার্থ লাভ করা যায়, সে

উভয়োরপি বৈতথ্যং ভেদানাং স্থানয়োর্থদি ।

ক এতান্ বুধ্যতে ভেদান্ কো বৈ তেষাং বিকল্পকঃ ॥ ১১ ॥

কল্পয়ত্যাশ্বিনাশ্বানমাত্মদেহঃ স্বমায়য়া ।

স এব বুধ্যতে ভেদানিতি বেদান্তনিশ্চয়ঃ ॥ ১২ ॥

চোদকচ্চাহ । স্বপ্নজাগ্রৎস্থানয়োর্ভেদানাং যদি বৈতথ্যং ক এতানন্ত-
র্ষহি্ষেতঃ কল্পিতান্ বুধ্যতে । কো বৈ তেষাং বিকল্পকঃ । স্মৃতিজ্ঞানয়োঃ
ক আলম্ব ইত্যভিপ্রায়ঃ । ন চেন্নিস্ববাদ ইষ্টঃ ॥ ১১ ॥

স্বয়ং স্বমায়য়া স্বমাত্মানমাত্মা দেব আত্মন্তেব বক্ষ্যমাণং ভেদাকারং
কল্পয়তি রক্ষাদাবিব সর্পাদীন । স্বয়মেব চ তান্ বুধ্যতে ভেদান্ তদ্বদেবে-
তোবাং বেদান্তনিশ্চয়ঃ । নাহন্তোহস্তি জ্ঞানস্মৃত্যশ্রয়ঃ । নচ নিরাশ্বাদে এব
জ্ঞান স্মৃতি বৈনাশিকানামিবেত্যভিপ্রায়ঃ ॥ ১২ ॥

সকল ঘটপটাদিকে সং বলিয়া বোধ হয় । যদি জাগরণকালেও এইরূপে
নং ও অসম্বিত্তিভাগ দৃষ্ট হয় বটে, কিন্তু বাস্তবিক জাগ্রৎকালেও মনঃ কল্পিত
ও বাহ্য চক্ষুরাদিদ্বারা গ্রাহ উভয় প্রকার পদার্থই অসং । অতএব জাগ্রৎ-
দৃষ্ট পদার্থও অসং বলিয়া প্রতীতি হইতেছে ॥ ১০ ॥

যদি স্বপ্নদৃশ্য ও জাগ্রদৃশ্য উভয়বিধ পদার্থই অসত্য বলিয়া প্রতাপন্ন
হইল, তবে অন্তঃকল্পিত ও বহিরিল্লিয় গ্রাহ এইসকল পদার্থ কে জানিবে ?
এই সকল পদার্থের বিকল্পই বা কি ? অর্থাৎ অন্তশ্চিন্তকল্পিত ও বহি-
রিল্লিয়গ্রাহ এই উভয়বিধ পদার্থের কোন নির্মাণ কর্তা থাকে না এবং
স্মৃতি ও জ্ঞানের বিষয়ই কি হইবে ? যদি সকল পদার্থই মিথ্যা হইল,
তবে কাহাকে আশ্রয় করিয়া স্মরণ ও জ্ঞান হইবে, পরন্তু কর্তৃকর্ম ব্যবহারেও
বিরোধ হয় । যদি কর্তা কর্ম ইচ্ছা না কর, তাহাহইলে নিরাশ্ববাদই
ইষ্ট হইতে পারে ॥ ১১ ॥

পূর্ব্বশ্লোকে যে কর্তৃকর্মবিরোধ হয় বলিয়া উক্ত হইয়াছে, এই শ্লোকে
সেই কর্তৃকর্ম বিরোধ ভঞ্জন করিতেছেন ।—আত্মা স্বয়ংই আত্মাকে কল্পনা
করেন, তিনি কোনরূপ কারণাদির সাহায্য অপেক্ষা করেন না । আত্মা

বিকারোত্যপরাং ভাবানন্তশ্চিহ্নে ব্যবস্থিতান্ ।

নিয়তাংশ্চ বহিষ্ণিত্ত এবং কল্পয়তে প্রভুঃ ॥ ১৩ ॥

সকল্পয়ন্ কেন প্রকারেণ কল্পয়তীত্যুচ্যতে । বিকরোতি নানা করোত্য-
পরান্ লৌকিকান্ ভাবান্ পদার্থান্ শব্দাদীন্যাংশ্চান্তশ্চিহ্নে বাসনাক্রমেণ
ব্যবস্থিতানব্যাকৃতান্নিয়তাংশ্চ পৃথ্যাদীন্ অনিয়তাংশ্চ কল্পনাকালান্ বহি-
ষ্ণিত্তঃ সন্ । তথাহন্তশ্চিহ্নো মনোরথাদি লক্ষণানিত্যেবং কল্পয়তি । প্রভু-
রীশ্বর আত্মেত্যর্থঃ ॥ ১৩ ॥ ১৭১২৫৭

আপন মায়াবলে আপনাকে কল্পনা করিয়া থাকেন । সকল পদার্থ মিথ্যা
হইলেও মায়াদ্বারাই কর্তৃকর্ম ব্যবহারের সিদ্ধি আছে ; সুতরাং বিরোধের
সম্ভব নিবারিত হইল । সেই আত্মাই সকলের ভেদ জানিতে পারেন ;
এখন আর জ্ঞাতা ও জ্ঞেয় বিরোধ রহিল না । এক অদ্বিতীয় আত্মাতেই
সর্বপ্রকার ব্যবস্থা কল্পিত আছে, ইহাই বেদান্তশাস্ত্রের নিশ্চয় । যেমন
ঘটকর্তা কুস্তকারই সেই ঘটের অধিষ্ঠাতা, অস্ত্র মুক্তিকাদি সেই ঘটের অধি-
ষ্ঠাতা নহে । সেইরূপ আত্মাই জ্ঞান ও স্মৃতির আশ্রয়, আত্মা ভিন্ন জ্ঞান
ও স্মৃতির আশ্রয় আর কেহ নাই । যেমন ঘটাঙ্গি নির্মাণকালে একমাত্র
মুক্তিকাই সেই ঘটের উপাদান, সেইরূপ আত্মাই আত্মার উপাদান ;
তত্ত্বিগ্ন অস্ত্র উপাদান নাই । যেমন ঘটকারী কুস্তকারের পক্ষে ভূতল
অধিকরণ হয়, সেইরূপ আত্মাই আত্মার অধিকরণ । আত্মা মায়াদ্বারাই
জগৎ নির্মাণ করেন । যিনি জগৎকর্তা ও জগতের প্রমাতা তিনি ভিৎ
জ্ঞান ও স্মৃতির আশ্রয় আর কেহ নাই ॥ ১২ ॥

পূর্বলোকে উক্ত হইয়াছে যে, আত্মা মায়াদ্বারা জগৎ কল্পনা করেন,
এই লোকে সেই জগৎ কল্পনারক্রম বর্ণিত হইতেছে ।—বিভূ আত্মা সর্ব
প্রকার লৌকিকপদার্থ সকল কল্পনা করেন, নিয়ত ও অনিয়মিত সকল
প্রকার পদার্থ সেই আত্মার কল্পিত । তাঁহার চিত্তে বাসনা হইলে অব্যক্ত
শব্দাদি এবং ব্যক্তরূপে ব্যবহারযোগ্য পৃথিব্যাঙ্গি কল্পিত হয় । যেমন
লোকে কুলাল ও তক্তবায় ঘট ও বস্ত্রনির্মাণ করিতে ইচ্ছা করিয়া কিরূপে

চিত্তকালো হি যেহন্তস্ত দ্বয়কালোচ যে বহিঃ ।

কল্পিতা এব তে সর্বৈ বিশেষো নাত্তহেতুকঃ ॥ ১৪ ॥

অপ্রবচ্চিত্তপরিকল্পিতং সৰ্বমিত্যোতদাশঙ্কতে । যস্মাচ্চিত্তপরিকল্পিতৈ-
ন্নোরথাদিলক্ষণৈশ্চিত্তপরিচ্ছেদ্যৈর্কৈলক্ষণ্যঃ বাহ্যানামছোহত্পরি-
চ্ছেদ্যমিতি সা ন যুক্তা আশঙ্কা । চিত্তকালো হি যেহন্তস্ত চিত্তপরিচ্ছেদ্যাঃ
চিত্তকালব্যতিরেকেণ পরিচ্ছেদকঃ কালো যেযাং তে চিত্তকালোঃ । কল্পনা
াত্মকাল এবোপলভ্যস্ত ইত্যর্থঃ । দ্বয়কালোচ ভেদকালো অছোত্পরি-
চ্ছেদ্যাঃ । যথা গোদোহনমাস্তে যাবদাস্তে তাবদগাং দোদ্ধি যাবদগাং দোদ্ধি

কার্য্য করিলে লোকের ব্যবহারযোগ্য ঘট ও বস্ত্র প্রস্তুত হইতে পারে, তাহা
নে মনে কল্পনা করিয়া পরে লোকের ব্যবহারযোগ্য ঘট ও বস্ত্রনিৰ্ম্মাণ
করিয়া থাকে । সেইরূপ আদিকৰ্ত্তা জগদীশ্বর বাসনারূপে সকল পদার্থ
কল্পনা করিয়া পশ্চাৎ নামরূপাদি বিশিষ্ট এবং লৌকিক ব্যবহারের উপ-
যুক্ত ব্যক্তীভূত পৃথিব্যাदि সৃষ্টি করিয়াছেন ॥ ১৩ ॥

চিত্তপরিকল্পিত পদার্থ সকল অপ্রবৎ অচিরস্থায়ী, কল্পনা কালপর্য্যন্তই
কল্পিত পদার্থের বিদ্যমানতা দেখা যায়, যখন সেই কল্পনার নিবৃত্তি
হয়, তখন আর সেই কল্পিত পদার্থ সকল থাকে না, কিন্তু আগ্রৎ পদার্থ
সকল কল্পনা কালের অতীতাবস্থাতেও বিদ্যমান থাকে ; সুতরাং কল্পিত
পদার্থ সকল মিথ্যা বলিয়া আশঙ্কা হইতেছে । কিন্তু এই আশঙ্কা হইতে
পারে না, যেহেতু কল্পনা কালে যে সকল পদার্থ মনেতে বর্তমান থাকে,
তার কল্পনার পূর্বাগর কালে যে সকল পদার্থের স্মরণ হইয়া ব্যবহার
বাণ্য রূপে দৃষ্ট হয়, সেই সকল পদার্থও কল্পিত হইলে মিথ্যা বলিয়া জ্ঞান
হয় । যেমন অপ্রকালে দৃশ্যমান পদার্থও কল্পিত হইয়া মিথ্যা হয়, সেইরূপ
পূর্বাগর কালে দৃষ্ট পদার্থ সকলও কল্পিত হইলে মিথ্যা হইয়া থাকে, সুতরাং
যখনও কল্পিত পদার্থ মিথ্যা, কি সত্য, তাহা নির্দ্ধারিত হইতেছেন না । এই
বৈষয়ের হেতু এই যে,—চিত্ত পরিকল্পিত পদার্থ সকল কেবল মনে মনেই
থাকে, বাহ্য পদার্থ সকল পরম্পর বিভিন্ন, অতএব পূর্বেই আশঙ্কা নিবা-

অব্যক্তা এব যেহস্তস্তক্ষুটা-এব চ যে বহিঃ ।

কল্পিতা এব তে সর্বৈ বিশেষস্ত্বিল্লিয়াস্তরে ॥ ১৫ ॥

তাবদাস্তে । তাবানয়মেতাবান্ স ইতি পরস্পরপরিচ্ছেদকত্বং বাহ্যানাং ভেদানাং তে দ্বয়কালো অন্তশ্চিত্তকালো বাহ্যশ্চ দ্বয়কালো কল্পিতা এব তে সর্বৈ ন বাহ্যে কালদ্বয়বিশেষঃ কল্পিতত্বব্যতিরেকেণাত্তহেতুকঃ । অত্রাপি হি স্বপ্নদৃষ্টান্তো ভবত্যেব ॥ ১৪ ॥

যদ্যপ্যন্তরব্যাক্তত্বং ভাবানাং মনোবাসনামাত্রাভিব্যক্তানাং ক্ষুটত্বং বা বহিঃক্ষুরাদীল্লিয়াস্তরে বিশেষঃ । নাসৌ ভেদানামন্তিত্বকৃতঃ স্বপ্নেহপি তথা দর্শনাৎ । কিন্তুহীল্লিয়াস্তরকৃত এবান্তঃ কল্পিতা এব । জাগ্রজ্জাবাপি স্বপ্নতাববদিতি সিদ্ধম্ ॥ ১৫ ॥

রিত হইল । যেমন যাবৎ গোদোহন থাকে, তাবৎ দোহা পুরুষও থাকে ; যাবৎ সেই দোহা পুরুষ থাকে, তাবৎ গোদোহন হয় এবং যাবৎকাল গোদোহন করে, তাবৎকাল দোহা পুরুষও থাকে, সেইরূপ যাবৎ মানসিক কল্পনা থাকে, তাবৎ সেই কল্পিত পদার্থও থাকে । গোদোহনের অবসান হইলে যেমন সেই দোহা পুরুষ চলিয়া যায়, সেইরূপ চিত্ত পরিকল্পনার অভাব হইলেই সেই সকল কল্পিত পদার্থও অন্তর্হত হইয়া যায় ॥ ১৪ ॥

যদি স্বপ্নও জাগরিত পদার্থের মিথ্যাও প্রমাণীকৃত হইল, তাহাহইলে ব্যাক্তাব্যাক্তভেদে কোন বিভাগ থাকে না ; সূত্রেরাং সকল পদার্থই মিথ্যাভূতরূপে প্রতিপন্ন হইতেছে । যে সকল পদার্থ কেবল মনেতে বর্তমান থাকে, সেই সকল মনঃকল্পিত পদার্থ অব্যাক্ত এবং যে সকল পদার্থ বহিরিঞ্জিরগ্রাহ্য, সেই সকল পদার্থ ব্যাক্ত, অতএব মনঃকল্পিত পদার্থ সকল মিথ্যা এবং বহিরিঞ্জিরগ্রাহ্য পদার্থ সকল মিথ্যা কি অমিথ্যা কিছুই উপস্থিত হয় না । যেহেতু মিথ্যাভূত পদার্থও ব্যাক্তও প্রতীয়মান হয়, অতএব যে-সকল বস্তু মনঃকল্পিত এবং যে যে পদার্থ বহিরিঞ্জির গ্রাহ্য, উভয়বিধ পদার্থই কল্পিত । কেবল ব্যাক্ত ও অব্যাক্ত এইমাত্র প্রভেদ, ইহার বিশেষ ইঞ্জিরদ্বারা পরিজ্ঞাত হয় ॥ ১৫ ॥

জীবং কল্পয়তে পূৰ্ব্বং ততো ভাবান্ পৃথগ্ধান্ ।

বাহানাধ্যাত্মিকাংশৈচ যথাবিদ্যন্তথাস্মৃতিঃ ॥ ১৬ ॥

বাহানাধ্যাত্মিকানাং ভাবানামিতরেতরনিমিত্তনৈমিত্তিকতয়া কল্পনায়াঃ
কং মূলমিতি উচ্যতে । জীবং হেতুফলাত্মকমহং করোমি মম স্মৃৎস্থে
ত্যেবং লক্ষণম্ । অনেনৈবং লক্ষণ এব শুদ্ধে আত্মনি রজ্জ্বামিব সৰ্পং কল্প-
তে পূৰ্ব্বম্ । ততস্তদধৰ্ণেন ক্রিয়াকারকফলভেদেন প্রাণাদীন্নানাবিধান্
গবান্ বাহানাধ্যাত্মিকাংশৈচ কল্পয়তে । তত্র কল্পনায়াং কো হেতুরিত্যু-
চ্যতে । যোহসৌ স্বয়ং কল্পিতো জীবঃ সৰ্ব্বকল্পনায়ামধিকৃতঃ স যথাবিদ্যো-

পূৰ্ব পূৰ্ব্বল্লোকার্থে জানা যাইতেছে যে, সৰ্ব পদার্থই পরিকল্পিত,
কন্তু কিরূপে সৰ্বপ্রকার কল্পনা হইয়াছে, এই ল্লোকে তাহাই নিরূপণ
করিতেছেন।—আত্মা স্বীয়মায়াবশে সৰ্বপ্রকার কল্পনা করণাভিপ্রায়ে
প্রথমতঃ জীব কল্পনা করেন । পরন্তু প্রতিপ্রমাণেও জানা যায় যে, আত্মা
কীভাবে জীব সৃষ্টি করিয়া তাহাতে প্রবেশ করিয়াছিলেন । অনন্তর সেই
জীবদ্বারা নানাবিধ পদার্থ সৃষ্টি করিয়াছেন । সেই জীবের জ্ঞান ও শক্তির
বশমতঃ সৃষ্ট পদার্থ সকলেরও বৈষম্য হইয়াছে । বাহ ও আধ্যা-
ত্মিক সকল প্রকার পদার্থই আত্মার সৃষ্ট । যে সকল পদার্থ সাধ্য সাধন
পে অবস্থিত, সেই সকল পদার্থই বাহ এবং স্মৃৎ, হৃৎ, রাগ, দ্বেষ
ত্যাদি পদার্থ সকল আধ্যাত্মিক । ঐ সকল পদার্থেরও পরস্পর নিমিত্ত
নৈমিত্তিকভাব আছে । বাহ পদার্থ সকলকে হেতু করিয়া আধ্যাত্মিক
পদার্থ সকল প্রবৃত্ত হয়, আবার সেই সকল আধ্যাত্মিক পদার্থ সকলকে
নিমিত্ত করিয়াও অত্যাশ্রয় পদার্থ সকল উৎপন্ন হয় । এইরূপে পরস্পর
নিমিত্ত নৈমিত্তিকভাবই কল্পনার মূল বলা যায়, যেহেতু অकारणे কোন
কল্পনাই হইতে পারে না । ইহা দ্বারা প্রতীতি হইতেছে যে, জীবই কল্পনার
ল কারণ ; কারণ “আমি করিতেছি, আমার স্মৃৎ এবং হৃৎ” ইত্যাদি
জ্ঞান জীবেরই হইয়া থাকে । আত্মা পরিতুষ্ট, কোনরূপেও তাহার হেতু

যাদৃশী বিদ্যা বিজ্ঞানমন্তেতি বথাবিদ্যাস্তথাবিদৈব স্মৃতিস্তন্তেতি তথা স্মৃতির্ভবতি স ইতি। অতো হেতুকল্পনাবিজ্ঞানাৎ ফলবিজ্ঞানং ততো হেতুকলস্মৃতিস্ততস্তদ্বিজ্ঞানতদর্থক্রিয়াকারকতৎ ফলভেদবিজ্ঞানানি । তেভ্যস্তৎ স্মৃতেঃ পুনস্তদ্বিজ্ঞানানি তেভ্যস্তৎ স্মৃতিস্তৎ স্মৃতেঃ পুনস্তজ্জ্ঞানানীত্যেবং বাহ্যানাধ্যাত্মিকাংশে তরতরনিমিত্তনৈমিত্তিকভাবেনানেকধা কল্পয়তে ॥ ১৬ ॥

ফল ভাব নাই, কিন্তু জীব যে সকল কল্পনা করে, আত্মাই তাহাদিগে অধিষ্ঠানভূত। যেমন রজ্জুতে সর্পরূপে পরিকল্পনা হয়; সেইরূপ পরিণত আত্মাতেও জীবকর্তৃক কল্পনার অধিষ্ঠান অরোপিত হয়। জীব কল্পিত হইয়া প্রাণাদি নানাবিধ বাহ্য ও আধ্যাত্মিক ভাব কল্পনা করে। যদিও জীবই কল্পনা সকলের মূল কাবণ; তথাপি বিশেষ কারণ ব্যতিরেকে তাহার কল্পনা সম্ভব হয় না। সেই জীবের যেরূপ বিদ্যাও যেরূপ স্মৃতি, সেই রূপই কল্পনা হইয়া থাকে। এইক্ষণ ইহাই প্রতিপন্ন হইতেছে যে, যেহেতু কল্পনাবিজ্ঞান হইতেই ফলবিজ্ঞান হইয়া থাকে। অন্নভোজন ও জলপানাদি দ্বারা ই লোকের তৃপ্তি হয়, পরন্তু অন্নপানাদির উপভোগ না করিলে কখনও তৃপ্তি হয় না, অতএব ভোজনাদিই তৃপ্তির প্রীতি কারণ বলিয়া স্থিরীকৃত হইতেছে এবং সেই তৃপ্তি হইতে সন্তোষরূপ ফল হইয়া থাকে; এইরূপ কল্পনার বিজ্ঞান হয়। এই প্রকারে হেতু ফলের বিজ্ঞান হইলে তৎপর দিবস সেই হেতু ফলের স্মরণ হয়, অর্থাৎ অন্নপানাদি দ্বারা তৃপ্তি এবং সেই তৃপ্তি দ্বারা যে সন্তোষ হইয়াছিল, তাহা মনে মনে অনুভূত হইতে থাকে। তৎপর সেই ফল সাধনের সমানজাতীয় কার্যে কৰ্ত্তব্যতা বিজ্ঞান হয়, অনন্তর অভিলষিত অন্নাদি সাধনার্থ পাকাদি ক্রিয় করিতে ইচ্ছা হইয়া থাকে, পরে সেই পাক ক্রিয়ার হেতুভূত তণ্ডুলাদি সংগ্রহ এবং সেই সকল তণ্ডুলাদি পাক নিষ্পত্তির পরিজ্ঞান হইয়া থাকে অনন্তর সেই সকলের স্মরণ হইয়া পূৰ্বোক্তপ্রকার কার্যবিজ্ঞান হয়। এই রূপে বাহ্য ও আধ্যাত্মিক পদার্থ সকল পরস্পর নিমিত্তনৈমিত্তিকভাবে উপলব্ধ হইয়া থাকে ॥ ১৬ ॥

অনিশ্চিতা যথা রজ্জুরন্ধকারে বিকল্লিতা ।

সর্পাদিবিভির্ভাবৈশ্বত্বদাত্তা বিকল্লিতঃ ॥ ১৭ ॥

তত্র জীবকল্পনা সর্বকল্পনামূলমিত্যুক্তং সৈব জীবকল্পনা কিং নিমিত্তেতি
ঠাস্তেন প্রতিপাদয়তি । যথা লোকে স্নেহ রূপেণানিশ্চিতানবধারিতা
। বমেবেতি রজ্জুরন্ধকারে কিং সর্প উদকধারা দণ্ড ইতি বানেকধা
বিকল্লিতা ভবতি পূর্বং স্বরূপানিশ্চয়নিমিত্তম্ । যদি হি পূর্বমেব রজ্জুঃ
। পূর্ণ নিশ্চিতা হ্যং ন সর্পাদিবিভিন্নোক্তবিষাৎ । ন যথা স্বহস্তাঙ্গুল্যাণ্যি
। য দৃষ্টাস্তস্তদ্বৎকলাদিসংসারধর্ম্মানর্থবিলক্ষণতয়া স্নেহ বিত্ত্ববিজ্ঞপ্তি-
। ত্রসর্পাদিবিভিন্নোক্তবিষাৎ জীবপ্রাণাদ্যনন্তভাবেদৈরাশ্মা বিকল্লিত-
। ত্যেব সর্বোপনিষদাং সিদ্ধান্তঃ ॥ ১৭ ॥

পূর্ব পূর্ব শ্লোকে যত প্রকার কল্পনা উক্ত হইয়াছে, তাহাদিগের
। মধ্যে জীবকল্পনাই সর্বপ্রকার কল্পনার মূলীভূত । সেই জীবকল্পনা কি
নিমিত্তে হয় ? দৃষ্টাস্ত প্রদর্শনপূর্বক তাহাই প্রতিপাদন করিতেছেন ।—যেমন
লাকে মল্ল মল্ল অন্ধকার মধ্যে প্রকৃতরূপ নিশ্চয় করিতে না নানাপ্রকার
। গরিয়া রজ্জু দর্শন করিলে সর্প, কি জলধারা, অথবা দণ্ড ইত্যাদি
বিকল্পিতাদের মনোমধ্যে উদ্ভিত হয় । (পূর্বস্বরূপ নিশ্চয় না হওয়াই
। ত্ত নানাপ্রকার বিকল্পের নিমিত্ত ; যদি পূর্বেই রজ্জুরূপে জ্ঞান হইত,
। তাহাহইলে আর সর্পাদি নানাপ্রকার বিকল্প হইত না ।) সেইরূপ আত্মার
। পরিজ্ঞান না হওয়াই আত্মবিষয়ে নানাপ্রকার বিকল্পের নিমিত্ত হইয়া
। থাকে । যদি প্রকৃতরূপে আত্মার স্বরূপপরিজ্ঞান হইত, তবে কোন বিকল্পই
। থাকিত না । যেমন যেন ব্যক্তির হস্তাদি অবয়ব সকল পরিজ্ঞাত
। নাহে ; সুতরাং তাহাতে সর্পাদিকল্পনা হয় না, সেইরূপ পুরোবর্তী
। রজ্জুতে স্বার্থ রজ্জু বলিয়া নিশ্চয় হইলে তাহাতে সর্পাদি বিকল্প হইতে
। পারে না । বিত্ত্ব জ্ঞানময় সর্বস্বরূপ অবয়্বরূপ আত্মার পরিজ্ঞান
। হওয়াতেই জীবপ্রাণাদি অনন্তপ্রকারে আত্মার পরিকল্পনা হইয়া থাকে ।
। তএব আত্মস্বরূপের অপরিজ্ঞানই জীবকল্পনার কারণ বলিয়া প্রতীপন্ন
। হইল ॥ ১৭ ॥

নিশ্চিতায়াং যথা রজ্জ্বাং বিকল্পো বিনিবৰ্ত্ততে ।

রজ্জুরেবেতি চাঈতং তদ্বদাত্মবিনিশ্চয়ঃ ॥ ১৮ ॥

প্রাণাদিভিরনন্তৈশ্চ ভাবৈরেতৈর্বিবক্লতঃ ।

মায়ৈষা তস্মৈ দেবস্মৈ যয়া সম্মোহিতঃ স্বয়ম্ ॥ ১৯ ॥

রজ্জুরেবেতি নিশ্চয়ে সর্ববিকল্পনিবৃত্তৌ রজ্জুরেবেতি চাঈতং যথা তথা
নেতি নেতীতি সর্বসংসারধর্মশূন্যপ্রতিপাদকশাস্ত্রজনিতবিজ্ঞানস্বর্ঘ্যালোক-
কৃতাত্মবিনিশ্চয়ঃ । আট্মবিশেষঃ সর্বং অপূর্বো ন পরো ন স্তরো বাহ্যঃ স বাহ্য-
ভ্যন্তরো হুজোজরো মরো মৃতো ময় এবাদয় ইতি ॥ ১৮ ॥

যদ্যট্মৈক এবেতি নিশ্চয়ঃ কথং প্রাণাদিভিরনন্তৈর্ভাবৈবেতৈঃ
সংসারলক্ষণৈর্বিবক্লত ইতি । উচ্যতে শৃণু মায়ৈষা তস্মাত্মনো দেবস্মৈ ॥

যেমন এইট রজ্জু, এইরূপ নিশ্চয় জ্ঞান হইলে রজ্জুতে সর্বপ্রকার
বিকল্পের নিবৃত্তি হইয়া রজ্জুজ্ঞানই দৃঢ়ীভূত হয়, সেইরূপ তন্নতন্নরূপে
সংসারিক তাবৎ বস্তুর প্রতি আত্মজ্ঞান নিবৃত্ত হইয়া আত্মজ্ঞানপ্রতি-
পাদক শাস্ত্রের আলোচনাজনিত জ্ঞানময় স্বর্ঘ্যের আলোকে আত্মজ্ঞান
দর্শনে আত্মজ্ঞান নিশ্চিত হইয়া থাকে । তখন এই আত্মা সর্বময়, অপূর্ব,
অনপর, অনন্তর, অবাহ্য অথচ বাহ্য, অভ্যন্তরবর্তী, অজ, অজর, অমর,
অমৃত, অভয় এবং অদ্বয় এইরূপে আত্মার পরিজ্ঞান হয় । অবিদ্যাদ্বারা
আত্মার জীবপ্রাণাদিরূপ নানা প্রকার কল্পনা হইয়া থাকে । এই অবিদ্যার
নিবৃত্তি হইলেই অদ্বয় আত্মস্বরূপের পরিজ্ঞান হয় ॥ ১৮ ॥

পূর্বস্মোকে আত্মা অদ্বয় বলিয়া উক্ত হইয়াছে, এইরূপ যদি আত্মাকে
অদ্বয় বলিয়াই স্বীকার কর, তাহা হইলে এই সংসারে প্রাণাদি অনন্ত
ভাবের পরিকল্পনা কি প্রকারে সম্ভবিতে পারে ? ইহার উত্তর এই যে,—
সেই আত্মার মায়াই এই সংসারে প্রাণাদি অনন্তভাবের কল্পনা করিয়া
থাকে । সেই অনন্ত শক্তির মায়ায় অনন্ত শক্তি দেখা যায় । যেমন এই
আকাশ স্বভাবতঃ নির্মল, কিন্তু মায়াদ্বারা সেই আকাশকে কুহুমপলাশে
পরিণোভিত করুণে পরিপূর্ণ বলিয়া বোধ হয় । সেইরূপ আত্মা

প্রাণ ইতি প্রাণবিদো ভূতানীতি চ তদ্বিদঃ ।

শুণ ইতি শুণবিদস্তত্ত্বানীতি চ তদ্বিদঃ ॥ ২০ ॥

যথা মায়াং বিনা বিহিতমায়াগগনমতিবিমলং কুসুমিতৈঃ সপলাশৈশ্চ-
ভিরাকীর্ণমিব কুরোতি তথেষমপি দেবস্ত মায়া যয়াহ্মং স্বয়মপি মোহিতো
ভবতি । মম মায়া দ্বয়ভ্যয়েত্যাশ্রম ॥ ১৯ ॥

প্রাণঃ প্রোজ্ঞো বীজাত্মা তৎকার্যভেদা হীতরে স্থিত্যস্তাঃ । অস্ত্রে চ

অদ্বিতীয় হইলেও তাঁহার মায়াই এই সংসারকে প্রাণাদি অনন্ত ভাবে
কল্লিত করে । এমন কি, তিনি স্বয়ংও এই মায়ার আক্রমণে বিমোহিত
হইয়া থাকেন । স্বয়ং ভগবান্ বলিয়াছেন যে, আমার মায়া দূরতীক্রম্য,
কেহই এই মায়ার হস্ত হইতে বিমুক্তি পাইতে পারেন না । সকলকেই
মায়ার বশীভূত হইতে হয়, মায়া করিতে না পারে, এমন কার্যই নাই ;
সুতরাং মায়া বলেই প্রাণাদি অনন্ত ভাবের কল্পনা হয়, ইহাই প্রতিপন্ন
হইতেছে ॥ ১৯ ॥

মায়া যে প্রাণাদি অনন্ত ভাবরূপে আত্মাকে কল্পনা করে, সেই প্রাণা-
দির কতিপয় উদাহরণ প্রদর্শন করিতেছেন ।—যাঁহারা প্রাণবাদী বৈশে-
ষিক, তাঁহারা হিরণ্যগর্ভাখ্য প্রাণকেই আত্মা বলিয়া স্বীকার করেন, ইহা
কেবল কল্পনামাত্র । হিরণ্যগর্ভই যে জগতের কারণ, তদ্বিষয়ে কোন প্রশ্ন
নাই । অপরাপর ব্যক্তিগণ অর্থাৎ যাঁহারা ভূতবাদী, তাঁহারা ক্ষিতি, জল,
তেজঃ ও বায়ু এই ভূতচতুষ্টয়কে আত্মা বলিয়া কল্পনা করেন । ভূতবাদীরা
বলিয়া থাকেন যে, ক্ষিত্যাদি ভূতচতুষ্টয়ই জগতের কারণ । ইহাও সংপক্ষ
নহে, কারণ ক্ষিত্যাদি ভূতসকল জড়পদার্থ, তাহারা স্বতঃসিদ্ধ হইয়া কোন
কার্যই করিতে পারে না, অতএব ভূত সকলকে জগৎকর্ত্তা বলিয়া স্বীকার
করা যুক্তিসিদ্ধ নহে । সাংখ্যবাদিরা সত্ত্ব, রজঃ ও তমঃ এই গুণত্রয়কে
জগৎকারণ আত্মা বলিয়া কল্পনা করেন, তাঁহারা বলিয়া থাকেন যে,
গুণত্রয়ের সাম্যাবস্থাতেই জগতের উৎপত্তি হয়, এই মতও অসঙ্গত । যদি
গুণত্রয়ের সাম্যাবস্থাতে জগতের উৎপত্তি স্বীকার কর, তাহাহইলে প্রলয়

পাদা ইতি পাদবিন্দো বিষয়া ইতি চ তদ্বিদঃ ।

লোকা ইতি লোকবিন্দো দেবাইতি চ তদ্বিদঃ ॥ ২১ ॥

স্বীকার করিতে পার না। যদি বল, সাম্যাবস্থার ভঙ্গ হইলেই প্রলয় হইতে পারে, কিন্তু সেই গুণত্রয়ের বৈষম্যাবস্থা কে করিবে? অতএব গুণত্রয়কে আত্মা বলা যায় না। বাহারা শৈব, তাঁহারা আত্মা, বিদ্যা ও শিব এই তত্ত্বত্রয়কে অগৎকারণ পরমাত্মা বলিয়া কল্পনা করেন। তত্ত্ববাদী শৈবগণ বলিয়া থাকেন যে, তত্ত্বত্রয় হইতেই এই অনন্ত ব্রহ্মাণ্ডের সৃষ্টি হইয়াছে; এই কথাও ম্লসঙ্কত নহে। যদি আত্মাকে পৃথক স্বীকার কর, তাহাই হইলে শিব ঘটাদির জ্ঞান জড়পদার্থ এবং আত্মার সহিত শিবের অভেদ স্বীকার করিলে তত্ত্বত্রয়ের বিরোধ হয়। অতএব তত্ত্বত্রয়কে আত্মা বলা যায় না ॥ ২০ ॥

বাহারা শিবাদিকে পরমাত্মার অংশ বলিয়া স্বীকার করেন, তাঁহারা পরমাত্মার পাদস্বরূপ শিবাদিকে পরমাত্মা বলিয়া কল্পনা করেন, কিন্তু পরমাত্মা নিরংশ, অতএব উক্ত মত গ্রাহ্য নহে। বাৎস্তান্নন প্রভৃতি বিষয় বাদিরা শব্দাদি বিষয়কে পরমাত্মা বলিয়া স্বীকার করেন, এইমতও সং বলিয়া বোধ হয় না, যেহেতু বিষয়ের নিন্দাশ্রবণ আছে। বিষয়ের নিন্দা বিষয়ে' প্রবাদ আছে যে, বিব ও বিষয় এই উভয়ের অতিশয় প্রভেদ দেখা যায়, বিষকে ভক্ষণ করিলেই সেই বিষ ভোক্তাকে বিনাশ করে, কিন্তু বিষয়কে শ্রবণ করিলেও সেই বিষয় শ্রবণ-কর্তাকে বিনষ্ট করিয়া থাকে; সুতরাং বিষয় যে বিব হইতেও অধিক অনিষ্টসাধন করে, তাহাই প্রতিপন্ন হইল। অতএব বিষয়কে পরমাত্মা বলা যায় না। পৌরাণিকেরা বলিয়া থাকেন যে,—ভূঃ, ভুবঃ ও স্বঃ এই লোকত্রয়ই পরমাত্মা, ইহাও কল্পনামাত্র, প্রকৃতপক্ষে ভূবাদিলোকত্রয় পরমাত্মা নহে। ভূবাদি লোকত্রয়কে পরমাত্মা বলিলে তাঁহার অনন্ত স্ব স্বীকার করিতে পারে না এবং পরমাত্মার স্বাতন্ত্র্যও অসিদ্ধ হইতে পারে। অনেকে অগ্নি, ইন্দ্র প্রভৃতি দেবগণকে আত্মা বলিয়া স্বীকার করেন। তাঁহারা বলেন, দেবগণ যেমন আপন আপন অভিলষিত ফল প্রদান করিয়া থাকেন, তেঁদের তাহা দিতে পারেন না; অতএব দেবগণই পরমাত্মা। এইমতও কল্পনামাত্র, যেহেতু দেবগণ যে

বেদা ইতি চ বেদবিদো যজ্ঞা ইতি চ তদ্বিদঃ ।

ভোক্তেতি চ ভোক্তৃবিদো-ভোজ্যমিতি চ তদ্বিদঃ ॥২২॥

ফল প্রদান করেন, তাহাও আমাদিগের যজ্ঞ সাপেক্ষ। আমরা দেব-
গণের আরাধনা না করিলে তাঁহারা কোন ফলপ্রদান করিতে পারেন না।
যাহারা তাঁহাদিগের উপাসনা করে, তাহাদিগের অপেক্ষা দেবগণের
বিশেষ ভাব আছে। যদি তাঁহারা স্বয়ংই ফলপ্রদান করিতেন, তবে
তাঁহাদিগের উপাসনা বিফল হইত। বিশেষতঃ যাহারা সেই দেবগণের
তত্ত্ব, তাঁহাদিগেরই বিশেষ প্রতিপত্তি দেখা যায়। অতএব দেবগণকে
আত্মা বলিয়া স্বীকার করা অযুক্ত ॥ ২১ ॥

যাহারা বেদবিদ, তাঁহারা ঋক্, যজুঃ, সাম ও অথর্ষ এই বেদচতুষ্টয়কে
জগৎকারণ পরমাত্মা বলিয়া মানেন। এইমতও অসঙ্গত বলিয়া বোধ হয়
না, কারণ বেদ সকল লৌকিকবর্ণ ব্যতিরিক্ত আর কিছুই নহে। যথাক্রমে
বিশ্বস্তবর্ণ সকলকে বেদ বলা যায়, ক্রমপরিপ্রাপ্ত উচ্চারিত বর্ণ স্বরূপ
বেদেতে পরমার্থরূপ আত্মার পরিকল্পনা যুক্তিযুক্ত হয় না। বোধায়ন
প্রভৃতি যাজ্ঞিকগণ অগ্নিষ্টোমাদি যজ্ঞকে পরমাত্মা বলিয়া স্বীকার করেন,
এই মতও অসঙ্গত, কারণ দ্রব্য, দেবতা ও দান এই সমুদায় নিম্নাই যজ্ঞ
হয়, দেবতাকে উদ্দেশ্য করিয়া দ্রব্যত্যাগের নাম যজ্ঞ। এইক্ষণ বিবেচনা
করিয়া দেখিলে যজ্ঞের অনাস্বাদ্য বোধ হইবে। যে সকল পদার্থ লইয়া যজ্ঞ
হয়, সেই সমুদায় বস্তুই অনিত্য, অতএব যজ্ঞের আস্বাদ্য সম্ভব হয় না।
সাংখ্যেরা বলিয়া থাকেন, যিনি ভোক্তা তিনিই আত্মা, জগৎকর্তা পর-
মাত্মা নহেন, অতএব সাংখ্যেরা ভোক্তাকেই আত্মা বলিয়া স্বীকার করিয়া
থাকেন। এই মতও সৎ নহে, কারণ বিক্রিয়াকেই ভোগ বলিয়া
স্বীকার করা যায়; হুতরাং ভোগকর্তাও অনিত্য হইতে পারে। যদি
ভোগই অনিত্য হইল, তবে ভোগকর্তাও যে অনিত্য হইবে, তাহা
অসম্ভব নহে। অতএব ভোক্তাকে যাহারা আত্মা বলিয়া স্বীকার
করেন, তাঁহারা নিশ্চয়ই ভ্রান্ত। হৃণকারণ ভোজ্য বস্তুকে আত্মা বলিয়া
থাকেন, ইহাও অযুক্ত পক্ষ। কারণ মধুরাদি রসপূর্ণ ব্যঞ্জনও ভোজ্য

সূক্ষ্ম ইতি সূক্ষ্মবিদঃ স্থূল ইতি চ তদ্বিদঃ ।

মূর্ত ইতি মূর্তবিদো অমূর্ত ইতি চ তদ্বিদঃ ॥ ২৩ ॥

সর্বো লৌকিকাঃ সর্ব গ্রাণিপরিকল্পিতা ভেদা রজ্জ্বামিব সর্পাদয়ঃ তচ্ছৃণু

বস্তু বটে, কিন্তু সর্বদাই তাহার অগ্রথাভাব দৃষ্ট হয়। ব্যঞ্জন পাকের প্রথ-
মাবস্থায় যেরূপ থাকে, চরমাবস্থায় সেইরূপ থাকে না, তখন ভাবান্তর
প্রাপ্ত হয় এবং ঐ ব্যঞ্জন সময়ান্তরে বিশ্বাদযুক্ত হইয়া থাকে, কখনও
তাহার এক রূপ থাকে না, এইরূপ সময় সময় পরিবর্তনশীল পদার্থকে পর-
মাত্মা বলিয়া স্বীকার করা নিতান্ত অসঙ্গত ॥ ২২ ॥

কোন কোন মতাবলম্বীরা আত্মাকে সূক্ষ্ম বলিয়া স্বীকার করেন,
ঐহারা বলিয়া থাকেন যে, আত্মা সূক্ষ্ম অর্থাৎ অণুপরিমাণবিশিষ্ট।
এই মতও অসৎ বলিয়া জানিবে, কারণ পরমাত্মার সূক্ষ্মত্ব স্বীকার
করিলে, একদা অনন্ত শরীরে সেই আত্মার অধিষ্ঠান অসম্ভব।
অতএব আত্মাকে সূক্ষ্ম বলা যাইতে পারে না। লৌকিক ব্যবহারে
“আমি স্থূল দেহবান্” সকলেরই এইরূপ প্রতীতি হইয়া থাকে, লৌকিক
ব্যবহারবাদীরা আত্মাকে স্থূল বলিয়া স্বীকার করে, এই মতও অর্থোক্তিক,
স্থূল পদার্থকে আত্মা বলিলে মৃত ও স্তম্ভ ব্যক্তিরও চৈতন্য স্বীকার
করিতে হয়। তাহাদিগেরও স্থূল দেহ বর্তমান আছে, কিন্তু কোন
ব্যক্তিরও মৃতাবস্থায় চৈতন্য দেখা যায় না। অতএব দেহাদি স্থূল
পদার্থকে আত্মা বলিয়া জ্ঞান করা যায় না। আগমিকেরা বলিয়া থাকেন,
ত্রিশূলাদিধারী মহেশ্বর এবং চক্রাদিধারী বিষ্ণু প্রভৃতি মূর্তিমান দেবতারাই
পরমাত্মা এবং ঐহারাই অখণ্ড জগতের কর্তা। এই মতও ত্রাস্তিস্থূল;
বেহেতু আমাদের শরীরের দ্বারা হরবিষ্ণুদিগের শরীর পাঞ্চভৌতিক।
ঐহারা সেই পাঞ্চভৌতিক দেহ দ্বারাই নানা প্রকার লীলা কল্পনা করেন।
পাঞ্চভৌতিক দেহমাত্রই অনিত্য আমাদের দেহ যেমন অজিত্য
সেইরূপ বিষ্ণু প্রভৃতির দেহও অনিত্য, অতএব মূর্তিমান শিব, বিষ্ণু
প্রভৃতিকে পরমাত্মা বলিতে পারা যায় না। ঐহারা শূন্যবাদী, ঐহারা

কাল ইতি কালবিদো দিশ ইতি চ তদ্বিদঃ ।

বাদা ইতি বাদবিদো ভুবনানীতি তদ্বিদঃ ॥ ২৪ ॥

পরমাষ্ট্রাকে সর্বপ্রকার আকারবিহীন, নিঃস্বভাব, শূন্যময় বলিয়া স্বীকার করেন ; কিন্তু এই মতও কল্পনামাত্র । বাস্তবিক পরমাষ্ট্রা নিঃস্বভাব ও শূন্য-স্বরূপ নহেন । “আষ্ট্রা নিঃস্বভাব” কদাচ এইরূপ প্রতীতি হয় না, অতএব পরমাষ্ট্রা অমূর্ত হইতে পারেন না ॥ ২৩ ॥

জ্যোতির্বিদ পণ্ডিতগণ কালকে পরমাষ্ট্রা বলিয়া স্বীকার করেন । এই কথা সর্বথা অসঙ্গত ; কালকে এক বলিলে মুহূর্ত দণ্ডাদি ব্যবহার হইতে পারে না এবং সেই কালকে নানা বলিয়া স্বীকার করিলে আষ্ট্রারও নানান্ব কল্পনা করিতে হয় । উদয়কাল ও অস্তকাল ইত্যাদিরূপে কালের নানান্ব স্পষ্ট প্রতীয়মান হইতেছে, অতএব কালকে পরমাষ্ট্রা বলিয়া স্বীকার করা যায় না । যাঁহারা স্বরোদয়বেত্তা, তাঁহারা দিক্কে পরমাষ্ট্রা কহেন । এই মতও ভ্রান্ত ; যেহেতু উত্তর পূর্বাদিভেদে দিকের নানান্ব ব্যবহার হইয়া থাকে, অতএব দিগাদী স্বরোদয়বেত্তাদিগেরও পরাজয় দেখা যায়, অর্থাৎ দিক্কে আষ্ট্রা বলিয়া স্বীকার করা অসঙ্গত বোধ হইতেছে । যাঁহারা ধাতুবাদী ও মস্ত্রবাদী, তাঁহারা ধাতু ও মস্ত্রকেই পরমাষ্ট্রা বলিয়া থাকেন । এ মতও প্রকৃত সিদ্ধান্ত নহে, কারণ ধাতু ও মস্ত্র উভয়ই নানাপ্রকার দেখা যায় । তাম্রাদি ধাতুতে কখনও কনকস্ফাদির সম্ভব হয় না এবং মস্ত্রকেও সারভূত বলা যায় না, যেহেতু কালদষ্ট ব্যক্তিকে কখনও মস্ত্রবলে জীবিত করা যায় না এবং অকালদষ্ট ব্যক্তি স্বয়ংই উশিত হয়, অতএব মস্ত্রেরও কোনরূপ বিশেষ শক্তি নাই ; স্তবরাং ধাতু ও মস্ত্র সারভূত বস্তু বলিয়া প্রতীতি হয় না । যাঁহারা ভুবনকোষবাদী, তাঁহারা চতুর্দশভুবনকে সারভূত বস্তু বলিয়া জ্ঞান করেন, ভুবনকেই বা দিগের এই মতও অসৎ বলিয়া বোধ হইতেছে, কারণ সেই সকল ভুবন কেহ কখন দর্শন করে নাই এবং কখন এই সকল ভুবন হইতে তাহা-দিগের দর্শন হয় না, অতএব পরস্পর তাহাদিগের বিরোধ আছে । এক

মন ইতি মনোবিদো বুদ্ধিরিতি চ তদ্বিদঃ ।

চিত্তমিতি চিত্তবিদো ধৰ্ম্মাধৰ্ম্মৌ চ তদ্বিদঃ ॥ ২৫ ॥

ভুবনে থাকিয়া যদি কেহ অল্প ভুবনকে জানিতে না পারে; তবে ভুবনই যে সারভূত বস্তু, এ কথা অগ্রাহ্য বোধ হয় ॥ ২৪ ॥

লৌকিক তত্ত্ববাদীরা মনকে আত্মা বলিয়া জানেন, এই মতও ভ্রান্তি-সঙ্কুল। কারণ মনের স্বাভাবিকতা থাকিলে ক্লেশের অশুভব হইতে পারে না এবং স্বতন্ত্রতা স্বীকার না করিলে ঘটপটাদির দ্বারা অনাগ্নানরূপই হইল। তবে আর মনকে আত্মা বলিয়া স্বীকার করা যায় না। যেমন প্রাণীপ প্রকাশের কারণমাত্র, কিন্তু সেই প্রকাশের ফলভোগী নহে; সেইরূপ মনও সূত্র ছঃখাদির কারণ বটে, কিন্তু সূত্রাদির ভোক্তা নহে, অতএব মনকে আত্মা বলা যায় না। বৌদ্ধেরা বুদ্ধিকে আত্মা বলিয়া জ্ঞান করেন, বৌদ্ধ-দিগের এই মতও নিশ্চয় ভ্রান্ত, বুদ্ধিকে আত্মা জ্ঞান করিলে স্মৃতি-কালে বুদ্ধি থাকে না, কিন্তু তখনও আত্মাব অসত্তা হয় না। যদি বুদ্ধিই আত্মা হইত, তবে স্মৃতি-কালেও তাহার বিদ্যমানতা থাকিত; সুতরাং বুদ্ধিকে আত্মজ্ঞান করা নিতান্ত অজ্ঞের কার্য। অপরাপর বাদীরা বাহ্য আকারশূন্য জ্ঞানময় চিত্তকে আত্মা বলিয়া স্বীকার করেন। পৃক্ষোক্ত হেতু শ্রবণ করিলে চিত্তবাদীর এই মতও ভ্রম সঙ্কুল বলিয়া প্রত্যয় হইবে, অর্থাৎ স্মৃতি-কালে চিত্তের অবর্ত্তমানতা-প্রযুক্ত চিত্তকে আত্মা বলিয়া স্বীকার করা যায় না। মীমাংসকেরা বলিয়া থাকেন যে, বিধি নিষেধ জ্ঞাত ধৰ্ম্মাধৰ্ম্মই পরমাত্মা, বিধিবাক্য পালন করিলে যে ধৰ্ম্ম হয় এবং সেই বিধি লঙ্ঘন করিলে যে অধৰ্ম্ম হয়, এই ধৰ্ম্মাধৰ্ম্মই লোকের শুভাশুভ ফল বিধান করে, অতএব ধৰ্ম্মাধৰ্ম্মই আত্মা, ইহাই মীমাংসকদিগের মত। কিন্তু এই মতও সৎ নহে, যেহেতু দেশকাল ভেদে ধৰ্ম্মাধৰ্ম্মেরও বিপ্রতিপত্তি দেখা যায়। এক দেশে তাহা ধৰ্ম্ম বলিয়া জ্ঞান করে, অন্য দেশে তাহা অধৰ্ম্ম মধ্যে পরিগণিত হয় এবং এক সময়ে যাহাকে ধৰ্ম্ম বলিয়া স্বীকার করিয়া আদর করে, অন্য সময়ে তাহাকে নরকের নিদানভূত অধৰ্ম্ম জ্ঞানে পরি-

পঞ্চবিংশক ইত্যোকে ষড়্বিংশ ইতি চাপরে ।

একত্রিংশক ইত্যাহরনন্ত ইতি চাপরে ॥ ২৬ ॥

ত্যাগ করে, অতএব ধর্ম্মার্থকে আত্মা বলিয়া স্বীকার করা কেবল ভ্রান্তির কার্য্য ॥ ২৫ ॥

সাংখ্যমতাবলম্বীরা “প্রকৃতি, মহত্ত্ব, অহঙ্ক ব, পঞ্চতন্মাত্র, চক্ষুঃ, কর্ণ, নাসিকা, জিহ্বা ও ত্বক্ এই পঞ্চ জ্ঞানেন্দ্রিয়, বাক্, পাণি, পাদ, পাশ্ব ও উপস্থ এই পঞ্চ কর্মেন্দ্রিয়, শব্দ, স্পর্শ, রূপ, রস ও গন্ধ এই পঞ্চ বিষয়, মনঃ এবং পুরুষ এই পঞ্চবিংশতি বস্তুকেই পরমাত্মস্বরূপে নির্ণয় করিয়া থাকেন, কিন্তু এই সাংখ্যমতও কল্পনামাত্র । যদি উক্ত মতই যথার্থ হয়, তাহাহইলে পঞ্চবিংশতি বিশেষণ ব্যর্থ হয় । পরমাত্মা কখনও পঞ্চবিংশতি অবয়ব বিশিষ্ট নহেন, অতএব পূর্ব্বোক্ত পঞ্চবিংশতি পদার্থকে পরমাত্মা বলিয়া স্বীকার করা অবিধেয় । পাতঞ্জল মতে উক্ত পঞ্চবিংশতি এবং ঈশ্বর এই ষড়্বিংশতিকে পরমাত্মা বলিয়া নির্দেশ করেন, ইহাও অযৌক্তিক মত বলিয়া বোধ হইতেছে । যেহেতু ঈশ্বরও পুরুষের অন্তর্গত, পুরুষের অতিরিক্ত ঈশ্বরত্বের উপপত্তি প্রমাণবিরুদ্ধ । যিনি পুরুষ, তিনিই ঈশ্বর, কেহই পুরুষ ভিন্ন ঈশ্বরকে অতিরিক্ত স্বীকার করেন না, অতএব ষড়্বিংশতিবাদিদিগের মত যুক্তিযুক্ত নহে । বিশেষতঃ পুরুষাতিরিক্ত ঈশ্বর স্বীকার করিলে ঘটাদিরহস্য অনীশ্বরত্ব প্রতিপত্তি হইতে পারে । পাণ্ডপত-গণ পূর্ব্বোক্ত ষড়্বিংশতি এবং রাগ, অবিদ্যা, নিয়তি, কালকলা ও মায়া এই একত্রিংশ পদার্থকে পরমার্থ বলিয়া স্বীকার করেন । এইরূপ পাণ্ডপত-দিগের উক্তিও অলীক বলিয়া বোধ হইতেছে । কারণ রাগ ও অবিদ্যা এই উভয়ই ক্লেশস্বরূপ হইলেও তাহাদিগের যেমন অবাস্তব বিভেদ আছে, অর্থাৎ রাগ ও অবিদ্যা ইহারা পরস্পর বিভিন্ন, সেইরূপ অন্যান্যাদি সকল পদার্থের অবাস্তব বিভেদ আছে ; সুতরাং অসংখ্য পদার্থ স্বীকার করিতে হয় । কেহ কেহ বলেন, এই জগতে অনন্ত পদার্থ আছে, অতএব পরমাত্মা সেই অনন্ত পদার্থ স্বরূপ । এইকথাও অগ্রাহ্য, যেহেতু জগতে

লোকান্ লোকবিদঃ প্রাহুরাশ্রমা ইতি তদ্বিদঃ ।

জ্ঞীপুংনপুংসকং লৈঙ্গাঃ পরাপরমথাপরে ॥ ২৭ ॥

আত্মানাম্বস্বরূপানিচ্চয়হেতোববিদ্যায়া কল্পিতা ইতি পিণ্ডীকৃতোৎপত্তিঃ ।

অনন্ত পদার্থ স্বীকার করিলে বাদিগণের বিবাদই হইতে থাকিল। অজ্ঞ লোকেরা অজ্ঞান বশতই পরস্পর বিবাদ করিয়া থাকে, অতএব অজ্ঞানই বিবাদের মূল কারণ বলিয়া জানা যায়। যদি পদার্থের ইয়ত্তা না হয়, তবে সেই অজ্ঞান থাকিয়া গেল, অতএব ইহাতে কোনরূপেও পরমাত্মতত্ত্ব নির্ণয় হইতে পারে না; সুতরাং অনন্ত পদার্থ বাদীরা পরাজিত হইল ॥২৬॥

লৌকিক বাদীরা বলিয়া থাকেন, লোকাহুরঞ্জনেই প্রকৃত তত্ত্ব। লোক সকলের সন্তোষ সম্পাদন করিতে পারিলেই পরমাত্মতত্ত্ব পরিজ্ঞান হয়। লৌকিক বাদিদিগের এই মতও অভ্রান্ত নহে, কারণ এই জগতে অসংখ্য লোক আছে, তাহাদিগের প্রত্যেকেরই অভিক্রটি পৃথক্, অতএব সকলের সন্তোষসাধনকৰ্ত্তা ঈশ্বরেরও অসাধ্য। অতএব লোকাহুরঞ্জন বাদিদিগের মত নিতান্তই ভ্রম সম্বুল বলিয়া বোধ হইতেছে। দক্ষপ্রভৃতির আশ্রমকেই পরমার্থ বলিয়া সমর্থন করেন। এই পক্ষও অসৎ, যেহেতু আশ্রম শব্দের অর্থ প্রবেশ; সুতরাং শূত্রাদিরও আশ্রম সম্ভব আছে। জ্ঞাতির নির্ণয় করা সকলেরই দুঃসাধ্য এবং জ্ঞাতির মূলই আশ্রম, তাহারও ইয়ত্তা করা অসম্ভব। আর আমি শূত্র ইত্যাদি জ্ঞাতি সংস্কার দেহগত ধর্ম, তাহার পারলৌকিক সম্বন্ধ সম্ভব হয় না; সুতরাং অসঙ্গ আত্মারও আশ্রমের সম্ভব হইতে পারে না, অতএব আশ্রমবাদিদিগের মত অনাদিরণীয় বলিয়া বোধ হইতেছে। ব্যাকরণসিদ্ধান্ত-বেত্তারা স্ত্রী, পুং ও নপুংসক শব্দসকলকে পরমার্থরূপে বর্ণন করিয়া থাকেন। বৈয়াকরণদিগের এই মতও অযুক্ত। যেহেতু স্ত্রীলিঙ্গপ্রভৃতি শব্দের স্বভাব, সুতরাং সর্বাঙ্গি শব্দের ত্রিলিঙ্গস্বযোগ সম্ভবিত্তে পারে না; অতএব স্ত্রীলিঙ্গ প্রভৃতিকে পরমার্থ বলিয়া স্বীকার করা যায় না। অপরাপর কোন কোন বাদীরা পরাপররূপে ব্রহ্মকে বিবিধরূপে কল্পনা করেন, তাহা-

স্থিতিরিত্তি স্থিতিবিদো লয় ইতি চ তদ্বিদঃ ।

স্থিতিরিত্তি স্থিতিবিদঃ সৰ্ব্বেচেহ তু সৰ্ব্বদা ॥ ২৮ ॥

যং ভাবং দর্শয়েদ্যন্ত তং ভাবং স তু পশ্যতি ।

তৎপ্রাবতি স ভূত্বাসৌ তদগ্রহঃ সমুপৈতি তম্ ॥ ২৯ ॥

প্রাণাদিলোকানাং প্রত্যেকং পদার্থব্যাপ্যানে কল্পপ্রয়োজনবাদ্যন্তো ন
কৃতঃ ॥ ২০ ॥ ২১ ॥ ২২ ॥ ২৩ ॥ ২৪ ॥ ২৫ ॥ ২৬ ॥ ২৭ ॥ ২৮ ॥

কিং বহুনা প্রাণাদীনামন্ততমমুক্তমমুক্তং বাহুতং যং ভাবং পদার্থং
দর্শয়েদ্যন্তোচ্যোহন্তো বাহুতং ইদমেব তত্ত্বমিতি স তং ভাবমাত্মভূতং
পশ্যত্যমহমিতি বা মমেতি তৎ প্রষ্টারং সভাবোহবতি যো দর্শিতো
ভাবো স ভূত্বা রক্ষতি । স্বেনাশ্বনা সৰ্ব্বতো নিরুণন্ধি । তস্মিন্ গ্রহন্তু-

দিগের মতে পরব্রহ্ম ও অপর ব্রহ্ম স্বীকৃত হয়, কিন্তু এই মতও সৎ নহে ।
ব্রহ্ম কখনও পরিচ্ছিন্ন হইতে পারে না, প্রকৃতপক্ষে ব্রহ্ম অপরিচ্ছিন্ন,
অতএব পরাপর ব্রহ্মবাদিদিগের মত যুক্তিসিদ্ধ নহে ॥ ২৭ ॥

পৌরাণিকেরা স্থিতি, স্থিতি ও প্রলয়কে প্রকৃত তত্ত্ব বলিয়া স্বীকার
করেন, কিন্তু এই মতও কল্পনামাত্র, কারণ যে বস্তু বিদ্যমান আছে, তাহার
উৎপত্তি নাই এবং যে বস্তু অসৎ তাহারাও প্রলয় অসম্ভব ; অতএব
পৌরাণিকদিগের মত অপসিদ্ধান্ত বলিয়া বোধ হইতেছে । এইরূপে
কতিপয় কল্পনামাত্র উক্ত হইল, এই প্রকার অনেকানেক কল্পনা অমুক্ত
আছে । সেই সমুদয়েরই অধিষ্ঠাতা পরমাত্মা, পরমাত্মাতে রূপ কল্পিত হয়,
কিন্তু পরমাত্মা কখন কল্পিত হয়েন না ॥ ২৮ ॥

আর বহু উদাহরণ প্রদর্শন নিম্নপ্রয়োজন । প্রাণাদি যে সকল পদার্থ
উক্ত হইয়াছে ও অজ্ঞাত বাহা বাহা অমুক্ত রহিয়াছে তাহাদিগের মধ্যে
যে যে পদার্থকে “ইদমেব তত্ত্বং” বলিয়া বাহার গুরু যেরূপ উপদেশ করিয়া-
ছেন, তিনি সেইরূপেই সেই সকল পদার্থকে আত্মস্বরূপে, অবলোকন
করুন । বাহার বাহার যে যে ভাব প্রদর্শিত হইল, সেই সেই ভাব তাহাদি-
গকে রক্ষা করে । আর “ইদমেব তত্ত্বং” এইরূপে বাহার যে ভাবের অভি-

এতৈরেষোহপৃথগ্ভাটৈঃ পৃথগেবেতি লক্ষিতঃ ।

এবং যো বেদ তত্বেন কল্পয়েৎ সোহবিশঙ্কিতঃ ॥ ৩০ ॥

গ্রহস্তদভিনিবেশঃ । ইদমেব তত্ত্বমিতি স তং গৃহীতারমুপৈতি । তস্তা-
দ্ব্যভাবং নিগচ্ছতীত্যর্থঃ ॥ ২৯ ॥

এতৈঃ প্রাণাদিভিরাত্মনোহপৃথগ্ভূতৈরপৃথগ্ভাটৈবৈরেব আত্মা রজ্জুরিব
সর্পাদিবিকল্পনারূপৈঃ পৃথগেবেতি লক্ষিতোহ্যলক্ষিতো ঐদৈরিত্যর্থঃ ।
বিবেকিনাস্ত রজ্জ্বামিব কল্পিতাঃ সর্পাদয়ো নাস্বব্যতিরেকেণ প্রাণাদয়ঃ
সন্তীত্যভিপ্রায়ঃ । ইদং সৰ্বং পদমাশ্রিত্য শ্রুতেঃ । এবমাশ্বব্যতিরৈ-
কেণাস্থং রজ্জু সর্পবদাত্মনি কল্পিতানামাত্মানঞ্চ কেবলং নির্বিকল্পং যো
বেদ তত্বেন শ্রুতিতো যুক্তিতশ্চ সোহবিশঙ্কিতো বেদার্থং বিভাগতঃ কল্প-

নিবেশ হইয়াছে, সেই অভিনিবেশই তাহাকে আশ্রয় করে । যে ব্যক্তি
যাহাকে আত্মভাবে গ্রহণ করে, সেই ভাবেই সেই ব্যক্তির আত্মপরি-
গ্রহ হয় ॥ ২৯ ॥

অজ্ঞানী ব্যক্তিরাই আত্মাকে প্রাণাদি অনন্তভাবে গ্রহণ করিয়া
থাকেন । প্রাণাদি সকলই আত্মার অপৃথগ্ভূত ভাব । যেমন এক রজ্জুই
সর্পাদি অনন্তরূপে কল্পিত হইয়া থাকে, সেইরূপ অজ্ঞেরা প্রাণাদি অনন্ত-
ভাবে আত্মার কল্পনা করিয়া থাকে । কিন্তু তাহাতে তাহারা প্রকৃতরূপে
আত্মতত্ত্ব জানিতে পারে না । আর যাহারা বিবেকী, অর্থাৎ বাহাদিপের
জ্ঞানের পরিণাক হইয়া সদসবিবেচনার শক্তি জন্মিয়াছে, তাঁহারা বলিয়া
থাকেন, যেমন রজ্জুতেই নানাপ্রকার কল্পনা হইয়া থাকে, কিন্তু কল্পিত
পদার্থ যুকলই মিথ্যা, কেবল একমাত্র রজ্জুই সত্য । সেইরূপ আত্মাতে
প্রাণাদি অনন্তভাবে কল্পনা হইয়া থাকে বটে, কিন্তু প্রাণাদি কোন
পদার্থই আত্মাতিরিক্ত নহে । অজ্ঞাত শ্রুতি প্রমাণে জানা যায় যে, এই
আত্মাই সৰ্বময়, অতএব এই জগতে আত্মা ভিন্ন আর কিছুই নাই ।
যেমন রজ্জুতে সর্পাদি কল্পিত হয়, সেইরূপ আত্মাতে সকল পদার্থ
কল্পিত হইয়া থাকে ; অতএব কেবল আত্মাই নির্বিকল্প । এইরূপে যে

স্বপ্নমায়ে যথা দৃষ্টে গন্ধর্ব্বনগরং যথা ।

তথা বিশ্বমিদং দৃষ্টং বেদান্তেষু বিচক্ষণৈঃ ॥ ৩১ ॥

য়েৎ কল্পমতীত্যথঃ । ইদমেব পরং বাক্যমদোহত্বপরমিতি । নহন-
ধ্যাত্মবিদেদান্ জ্ঞাতুং শক্লোতি তত্ত্বতঃ । নহনাশ্রয়িংকশ্চিৎক্রিয়াফল-
দুপান্নত ইতি হি মানবং বচনম্ ॥ ৩০ ॥

যদেতদ্বৈক্যভাঃ সৰ্ব্বমুক্তং যুক্তিতত্ত্বদেদান্তপ্রমাণাবগতমিত্যাহ । স্বপ্নশ-
চ যথা চ স্বপ্নমায়ে অসদ্ব্যাক্তিকেসতো সদ্ব্যাক্তিকে ইব লক্ষ্যেতে
অবিবেকিভিঃ । যথা চ প্রসারিতপণ্যাপগৃহপ্রাসাদস্ত্রীপুংজনপদব্যব-
হারাকীর্ণমিব গন্ধর্ব্বনগরং দৃশ্যমানমেব সদকস্মাদভাবতাং গতং দৃষ্টম্ ।
যথা চ স্বপ্নমায়ে দৃষ্টেইসজপে তথাবিশ্বমিদং দৈত্যং সমস্তমসদৃষ্টং কেত্যাহ ।
বেদান্তেষু নেহ না নাস্তি কিঞ্চন । ইচ্ছো মায়াভিঃ । আত্মৈববেদমগ্র
মাসীৎ । ব্রহ্মৈববেদমগ্র আসীৎ দ্বিতীয়াদৈ ভয়ং ভবতি । নতু তদ-
দ্বিতীয়মস্তি । যত্র ব্রহ্ম সৰ্ব্বমাত্মৈবাবুদিত্যাদিষু বিচক্ষণৈর্নিপুণতরবস্ত-

যুক্তি যুক্তি ও শ্রুতি প্রমাণদ্বারা আত্মাকে জানিতে পারেন, সেই ব্যক্তি
বেদান্তের মর্ম্ম বুঝিতে পারিয়া সর্বত্র নিঃশঙ্কচিত্ত হইয়া থাকিতে
পারেন ॥ ৩০ ॥

যেমন স্বপ্নকালে ও মায়াবলে অসত্য বস্তুকে সত্য বলিয়া বোধ হয়,
সেইরূপ অজ্ঞানীরা এই অনিত্য জগৎকে সজপে জ্ঞান করে । এই যে
গন্ধর্ব্বনগর দেখিতেছ, এইক্ষণ এষ্ট নগরের গৃহসকল নানাবিধ পণ্যদ্রব্য
পরিপূর্ণ এবং প্রাসাদ সকলে নিয়ত স্ত্রী ও পুরুষগণ বিবিধ ব্যবহার করি-
তছে, এইরূপ গন্ধর্ব্বনগরও অকস্মাৎ বিনাশ পাইয়া থাকে । এই সকল
প্রত্যক্ষ দৃষ্টান্তদ্বারা বেদান্তবিচক্ষণ ব্যক্তির। এষ্ট জগৎকে অনিত্য
লিয়া জানেন । যেমন স্বপ্নদৃষ্টপদার্থ অনিত্য, মায়ায় ও অলীক এবং
গন্ধর্ব্বনগরও বিনশ্বর, সেইরূপ এই জগৎ অনিত্য ও বিনশ্বর । “এই
গতে কিছুই সৎ নহে, এই সমস্ত ব্রহ্মাণ্ডই মায়ায়, জগৎ সৃষ্টির পূর্বে
বল একমাত্র আত্মাই বর্তমান ছিলেন, একমাত্র ব্রহ্মই জগতের পূর্ব্ববর্তী,



ন নিরোধো নচোৎপত্তিৰ্ভবন্ধো ন চ সাধকঃ ।

ন মুমুক্শুনৈব মুক্ত ইত্যোষা পরমার্থতা ॥ ৩২ ॥

দর্শিভিরেভিঃ পণ্ডিতৈরিত্যর্থঃ । তমঃ স্বত্রনিভং দৃষ্টং বর্ষবৃদ্ধসমিতম্ ।
নাশপ্রায়ং স্বখাদীনং নাশোত্তরমভাবগমিতি হি ব্যাসস্বভূতেঃ ॥ ৩১ ॥

প্রকরণার্থোপসংহারার্থোহয়ং শ্লোকঃ যদা বিতথং দ্বৈতমাত্মৈবৈকঃ
পরমার্থতঃ সন্ তদেদং নিষ্পন্নং ভবতি । সর্বোহয়ং লৌকিকো বৈদিকশ্চ
ব্যবহারোহবিদ্যাবিষয় এবতি । তদা ন নিরোধঃ । নিরোধনং নিরোধঃ
প্রলয় উৎপত্তিৰ্জননং বন্ধঃ সংসারী জীবঃ সাধকঃ সাধনাত্মোক্তমুমুক্-
শ্চোচনার্থী মুক্তো বিমুক্তবন্ধঃ । উৎপত্তিপ্রলয়দ্বোরভাবদ্বাদয়ো ন সত্ত্বী-
ত্যোষা পরমার্থতা । কথমুৎপত্তিপ্রলয়দ্বোরভাব ইত্যাচ্যতে । দ্বৈতভ্রাত্তা-
স্বাৎ । যত্র হি দ্বৈতমিব ভবতি । য ইহ নানৈব পশ্যতি । আত্মৈবৈদং
সর্বম্ । ত্রৈকৈবৈদং সর্বং একমেবাদ্বিতীয়মিদং সর্বম্ । যদয়মাত্মৈতাদিন
দ্বৈতভ্রাত্তাস্বং সিদ্ধম্ । সতো হুৎপত্তিঃ প্রলয়ো বা ভ্রান্তাসতঃ শশবিষা
ণাদেঃ । নাপ্যদ্বৈতমুৎপদ্যাতে লীয়তে বা । অদ্বয়কোৎপত্তিপ্রলয়বচ্ছেদি
বিপ্রতিষিদ্ধম্ । যন্ত পুনর্দ্বৈতসংব্যবহারঃ স রজ্জুসর্পবদাত্মনি প্রাণাদি
লক্ষণঃ কল্পিত ইত্যুক্তম্ । ন হি মনোবিকল্পনায়াঃ রজ্জুসর্পাদিলক্ষণায়

যাহারা দ্বৈতবাদী, চিরকালই তাহাদিগের ভয় থাকে, বাস্তবিক পরমাত্মা
দ্বিতীয় কেহ নাই, এই জগতে সকলই আত্মস্বরূপ” এই সকল ঐতি
প্রমাণদ্বারা বেদান্তনিপুণ বস্ত্ততত্ত্বদর্শী পণ্ডিতগণ এই জগৎকে অনিত
বলিয়া নিশ্চয় করিয়াছেন । ব্যাসস্বভূতিতেও উক্ত আছে যে, এই জগৎ
ক্রমোন্নয়ন বিবরের ভায় ক্লেশগ্রস্ত, জল বুধদের ভায় অচিরস্থায়ী, বিনাশ
শীল, সুপ্তবিহীন এবং বিনাশপরিণামী ॥ ৩১ ॥

“এই দ্বৈত জগৎ অনিত্য, কেবল একমাত্র আত্মাই সৎ । লৌকিক
ও বৈদিক ব্যবহারসকল মায়াময়” যখন কোন ব্যক্তির এইরূপ নিশ্চয়
হয়, তখন ভ্রাত্তাহার বিনাশ হয় না, উৎপত্তি হয় না এবং সে কখনও
সংসারে আবদ্ধ হয় না, কোনপ্রকার সাধন করে না, মুমুক্তি ইচ্ছা করে

রজ্জাং প্রলয় উৎপত্তির্জ্ঞা । ন চ মনসি রজ্জুসর্পস্তোৎপত্তিঃ প্রলয়ো বা ন
চোতয়তো বা তথা মানসত্বাবিশেষাদবৈতস্ত । ন হি নিয়তে মনসি
স্বরূপে বা বৈতঃ গৃহ্যতে । অতো মনোবিকল্পনামাত্রং বৈতমিতি সিদ্ধম্ ।
তন্নাৎস্বকং বৈতস্তাসম্মারিরোধাদ্যভাবঃ পরমার্থতেতি । যদ্যেবং বৈতা-
ভাবে শাস্ত্রব্যাপারো নাবৈততে বিরোধঃ । তথা চ সত্যবৈতস্ত বস্তুত্বে
প্রমাণাভাবাৎ শূন্যবাদপ্রসঙ্গঃ । বৈতস্ত চাভাবাৎ ন রজ্জুসর্পাদিবিকল্পনায়া
নিবাস্পদত্বাহুপপত্তিরিতি প্রত্যাশ্রয়মেতৎ কথমুজ্জীবনীত্যাহ । রজ্জুরপি
দর্শনবিকল্পস্তাস্পদীভূতা বিকল্পিতৈবেতি দৃষ্টান্তাহুপপত্তিঃ ন বিকল্পনা-
করেবিকল্পিতস্তাবিকল্পিতত্বাদেব সম্বোধপপত্তেঃ । রজ্জুসর্পবদসত্ত্বমিতি
চৎ । ন একাস্তেনাবিকল্পিতত্বাদবিকল্পিতরজ্জুশবৎপ্রাক্সর্পাভাববিজ্ঞা-
নাৎ বিকল্পনিত্বশ্চ প্রাক্সর্পিকল্পনোৎপত্তেঃ সিদ্ধত্বাভ্যুপগমাদেব সম্বাহুপ-
পত্তিঃ । কথং পুনঃ স্বরূপে ব্যাপারভাবে শাস্ত্রস্ত বৈতবিজ্ঞাননিবর্তকত্বম্ ।
নব দোষঃ । রজ্জাং সর্পাদিবদাত্মনি বৈতস্তাবিদ্যাধাত্ত্বাৎ কথং সূত্রাহং
হৃদী মূঢ়ো জাতো মূঢ়ো জীর্ণো দেহবান্ পশ্যামি ব্যক্তাব্যক্তঃ কৰ্ত্তা
হলী সংযুক্তো নিযুক্তঃ ক্ষীণো বুদ্ধোহহং মমৈতদ্ভিত্যেবমাদয়ঃ সর্কে
আত্মশ্রুতিরোপ্যন্তে । আত্মতত্ত্বমুগতঃ সর্কত্রাভিচারঃ যথা সর্পধারাদি-
ভেদেহু রজ্জুঃ । যদা চৈবং বিশেষ্যস্বরূপপ্রত্যয়স্ত সিদ্ধত্বান্ন কৰ্ত্তব্যত্বং
পাত্তেগ । অকৃতকৰ্ত্ত্ব চ শাস্ত্রং কৃতাহুকারিত্বেইপ্রমাণম্ । যতোহবিদ্যা-
য়ারোপিতস্বথিত্বাদিবেশেষপ্রতিবন্ধাদেবাত্মনঃ স্বরূপেণানবস্থানং স্বরূপা-

। এবং সেই ব্যক্তি মুক্তও নহে । বাহার উৎপত্তি বা প্রলয় নাই, তাহার
জ্ঞান ও মোক্ষ কিছুই হইতে পারে না ; এইরূপ জ্ঞানই পরমার্থ জ্ঞান ।
দি বল, বৈতপদার্থের উৎপত্তি বিনাশ নাই, একথা অসম্ভব । কারণ
সর্বপ্রকার স্রষ্ট্রিতে বৈতপদার্থের অসত্ত্ব প্রতিপন্ন হইয়াছে । যে পদার্থ
ং, তাহারই উৎপত্তি ও প্রলয় হইতে পারে । যেমন লক্ষবিধাণের উৎপত্তি
প্রলয় দুইই অসম্ভব, সেইরূপ অসম্ভবের উৎপত্তি প্রলয় অসম্ভব এবং
বৈতপদার্থ কখনও উৎপন্ন বা লীন হয় না । বাহার বৈতবাদী, তাহার
জ্ঞাতে সর্প কল্পনার জ্ঞান আত্মাতে প্রাণাদির কল্পনা করিয়া থাকে, কিন্তু

ভাবৈবরসন্তিরেবায়ম্বদ্বয়েন চ কল্পিতঃ ।

ভাবা অপ্যদ্বয়নৈব ভাস্মাদদ্বয়তা শিবা ॥ ৩৩ ॥

বস্থানঞ্চ শ্রেয় ইতি। স্থিতিাদিনিবর্তকং শাস্ত্রমাশ্রুতস্থিতিাদি প্রত্যয়কং
ণেন নেতি নেতাস্থাদিবাটিক্যাস্ত্ররূপবদস্থিতিাদ্যপি স্থিতিাদিভেদে
নানুভূতোহস্তি ধর্মঃ। যদানুভূতশাস্ত্রাধ্যায়োপিতস্থিতিাদিলক্ষণো বিশেষঃ
যথোক্তত্বগুণবিশেষবতায়ৌ শীততা তন্নিম্নির্বিশেষ এবান্ননি স্থিতিাদয়ে
বিশেষাঃ কল্পিতাঃ। যন্তস্থিতিাদিশাস্ত্রমাশ্রয়নন্তং স্থিতিাদিবেশেষনিবৃত্তাঃ
মেবেতি সিদ্ধম্। সিদ্ধস্ত নিবর্তকত্বাদিত্যাগমবিদাং শূত্রম্ ॥ ৩২ ॥

পূর্বশ্লোকাংশু হেতুমাং। যথা রজ্জ্বামসন্তিঃ সর্পধারাদিভিরদ্বয়ে
রজ্জ্বদ্রব্যেণ সতাইয়ং সর্প ইয়ং ধারাদেওহমিতি বা রজ্জ্বদ্রব্যে
কল্প্যতে। এবং প্রাণাদিভিরনন্তুরসন্তিরেবা বিদ্যমানৈঃ পরমার্থতঃ।
হুপ্রচলিতে মনসি কশ্চিত্তাব উপলক্ষয়িতুং শক্যতে কেনচিৎ। ন চান্ন
প্রচলনমন্তি। প্রচলিতস্ত্রৈবোপলভ্যমানা ভাবা ন পরমার্থতঃ সন্তঃ ক
য়িতুং শক্যাঃ। অতোহসন্তিরেব প্রাণাদিভাবৈবদ্বয়েন চ পরমার্থসত

এইসত অযুক্ত বলিয়া বোধ হইতেছে। কেবল মনে মনেই রজ্জুতে সর্প
পরিকল্পনা হইয়া থাকে, তাহাতে রজ্জুতে সর্পকল্পনার প্রলয় বা উৎপা
দ্বয় না এবং রজ্জুতেও সর্পের উৎপত্তি বা প্রলয় হইতে পারে না। অতএ
দ্বৈতত্ব কেবল মানসিক কল্পনামাত্র; স্ততরাং পূর্বোক্ত দ্বৈতপদার্থে
উৎপত্তি ও প্রলয়ভাব অসঙ্গত নহে ॥ ৩২ ॥

যেমন যখন রজ্জুতে “এই সর্প, এই জলাধারা, অথবা এই দণ্ড” ইত্য
কার জ্ঞানের নিবৃত্তি হইয়া রজ্জ্বরূপের নিশ্চয় জ্ঞান হয়। সেইরূপ
অবিদ্যাকল্পিত প্রাণাদি অনন্তত্বাবের অভাব হইলেই অদ্বৈত আত্মা
পরমার্থতা প্রকাশ পায়। যখন মনঃ নিশ্চল থাকে, তখন কেহই তাহাতে
কোন ভাব উপলক্ষিত করিতে পারে না। কিন্তু আত্মা নিশ্চল, কখনও
আত্মায় চঞ্চলতা হয় না। প্রচলিত পদার্থেরই নানাপ্রকার ভাব উপ
লক্ষিত হয়, কিন্তু আত্মার কোনরূপ ভাবই কল্পনা করা যায় না। অতএ

নান্যভাবেন নানেন্দং ম স্বেনাপি কথঞ্চন ।

ন পৃথঙ্নাপৃথক্কিঞ্চিদিতি তত্ত্ববিদো বিচুঃ ॥ ৩৪ ॥

যদ্যপি রজ্জুৰং সৰ্ব্ববিকল্পান্ধতভূতেনাং স্বয়মেবায়া কল্পিতঃ । সট্টৈক-
কল্পবোধপি সংস্তে চ প্রাণাদিভাবা অদ্বয়েনৈব সত্যত্বনা বিকল্পিতাঃ ।
ন হি নিরাস্পদা কাচিৎকল্পনোপলভ্যতে অতঃ সৰ্ব্বকল্পনাস্পদত্বাং স্বেনা-
য়নাহদ্বয়ত্বাব্যভিচারং । কল্পনাবস্থায়ামপ্যদ্বয়তা শিবা । কল্পনা এব
হি শিবাঃ । রজ্জুসর্পাদিবৎত্রাসাদিকারিণ্যোহিতাঃ । অদ্বয়তা অন্তত্যা অতঃ
সেব শিবা ॥ ৩৩ ॥

কৃতশ্চাদ্বয়তা শিবা নানাত্তং পৃথক্শ্রুতমাত্মাত্মাদ্যত্র দৃষ্টং তত্রাশিবং
হবেৎ । ন হ্যত্রাদ্বয়ে পরমার্থসত্যাত্মনি প্রাণাদিসংসারজ্ঞাতমিদং জগদাত্ম-
গ্ৰাভেন পরমার্থস্বরূপেণ নিরূপ্যমাণং নানাবিকল্পিতভূতং ভবতি । যথা
রজ্জুস্বরূপেণ প্রকাশেণ নিরূপ্যমাণেন নানাত্তং কল্পিতঃ সর্পোহস্তি
তদ্বৎ । নাপি স্বেন প্রাণাদাত্মানেদং বিদ্যতে । কদাচিদপি রজ্জুসর্পবৎ-

প্রাণাদিভাব সকলই অসং, বাস্তবিক আত্মা অদ্বয় । যেমন রজ্জু সর্পাদি
বিকল্পের আশ্পদ, সেইরূপ আত্মাই প্রাণাদি অনন্ত কল্পনার আধাররূপে
দ্বয়ং কল্পিত হইয়া থাকেন । আত্মা সর্বদা একত্বভাব হইলেও তৎ-
কর্তৃক প্রাণাদিভাব কল্পিত হইয়া থাকে । নিরাশ্রয়ে কোন কল্পনাই
হইতে পারে না, সুতরাং সৰ্ব্বকল্পনার আশ্পদীভূত আত্মাই অদ্বয় ;
তাহাতে কোন ব্যভিচার দৃষ্ট হয় না । অতএব কল্পনাকালেও আত্মার
মদ্বয়ত্ব জ্ঞান মঙ্গলকর এবং কল্পনাই অনিষ্টকর । যেমন রজ্জুতে সর্প-
ভ্রম হইলেও সেই ভ্রমজ্ঞানই ত্রাস উৎপাদন করে, সেইরূপ আত্মাতে
প্রাণাদি কল্পনাও অনিষ্টসাধন করিয়া থাকে । অতএব অদ্বৈতজ্ঞানই
সর্বথা শ্রেয়সোপধন করে ॥ ৩৩ ॥

আত্মার কিরূপ অদ্বয়ত্বজ্ঞান মঙ্গলকর, এইক্ষণ তাহাই নিরূপণ করি-
তছেন ।—আত্মতত্ত্ববিদ্ পণ্ডিতগণ বলিয়া থাকেন যে, আত্মা আত্মস্বরূপে
নানাপ্রকার নহেন । তাঁহার আত্মস্বরূপে নানাত্ত জ্ঞান শ্রেয়স্বরূপ নহে ;

বীতরাগভয়ক্রোধৈশ্চ মুনিভির্বেদপারগৈঃ ।

নির্বিকল্পো হ্যয়ং দৃষ্টঃ প্রপঞ্চোপশমোহম্বয়ঃ ॥ ৩৫ ॥

কল্পিতত্বাদেব । তথাহিহোক্তং ন পৃথক্ প্রমাণাদি রজ্জ্ব । বধা অশ্বাস্মহিবঃ
পৃথগ্ধিদ্ভ্যতএব অতোহসম্বাদা পৃথগ্ধিদ্ভ্যতেহহোক্তাং পরেণ বা কিঞ্চিদিত্তি ।
এবং পরমার্থতত্ত্বমাত্মবিদো ব্রাহ্মণা বিদুঃ । অতোহশিবহেতুত্বাত্বাবাদ
দ্বয়তৈব শিবেত্যভিপ্রায়ঃ ॥ ৩৪ ॥

তদেতৎ সমাগদর্শনং তু যতে । বিগতরাগভয়দ্বৈষক্রোধাদিসর্বদোষৈঃ
সর্বদা মুনিভির্মননশীটৈর্নির্বিকল্পিতৈর্বেদপারগৈরবগতবেদার্থতত্ত্বজ্ঞানি
ভিনির্বিকল্পঃ সর্ববিকল্পশূন্যোহয়মাত্মা দৃষ্ট উপলব্ধো বেদান্তার্থতৎপটৈঃ ।
প্রপঞ্চোপশমঃ প্রপঞ্চো বৈততেদবিস্তারস্ততোপশমোহভাবো যস্মিন্ ৩
আত্মা প্রপঞ্চোপশম অতএবাহ্বয়ঃ । বিগতদ্বৈষেরেব পণ্ডিতৈর্বেদান্তার্থ
তৎপটৈঃ সন্ন্যাসিভিঃ পরমাত্মা ব্রহ্ম শক্যোনাভ্যন্তৈঃ রাগাদিকলুপিত
চেতোভিঃ স্বপক্ষপাতদর্শনৈস্তাকিকাদিভিরিত্যাভিপ্রায়ঃ ॥ ৩৫ ॥

পরন্তু তাহা অমঙ্গলপ্রদ । অম্বয় আত্মাতে প্রাণাদি সংসার ধর্ম নাহি
উঁহাকে জগতের আত্মস্বরূপে পরমার্থভাবে নিরূপণ করিবে । তিনি
নানা বস্তুর অন্তরবর্তীরূপে বিদ্যমান আছেন, যেমন রজ্জু স্বীয় আকারে
প্রকাশিত হইয়াও সর্বপ্রকারেই সর্পরূপে কল্পিত হয়, সেইরূপ আত্মাও
স্বীয়রূপে প্রকাশ পাইয়া প্রাণাদি অনন্তভাবে কল্পিত হইয়া থাকেন
তিনি প্রাণাদিরূপে বিদ্যমান থাকেন না, কারণ কখনও উঁহাকে রজ্জু
সর্পের স্থায় কল্পনা করার এবং আত্মাকে পৃথগ্ভূত প্রাণাদি বস্তুর জ্ঞা
বিভিন্ন বলা যায় না । যেমন অশ্ব মহিব হইতে পৃথক্, আত্মা সেইরূপ
প্রাণাদি হইতে পৃথক্ নহেন ॥ ৩৬ ॥

বাহ্যবিগের রাগ, দ্বৈষ, ক্রোধাদি সর্বপ্রকার দোষ তিরোহিত হই
য়াছে এবং বাহ্যের বেদার্থতত্ত্বজ্ঞ, সেই সকল বিবেকী মুনিগণ নির্লিপিকল্প
অম্বয় আত্মাকে জানিতে পারেন । সেই আত্মতত্ত্বপরিজ্ঞান হইলে বৈষ
প্রপঞ্চের উপশম হয় । রাগদ্বৈষাদিশূন্য বেদার্থতৎপর সন্ন্যাসীরাই পর

তস্মাদেবং বিদিত্বৈনমৈবৈতে যোজয়েৎ স্মৃতিম্ ।

অবৈতং সমনুপ্রাপ্য জড়বল্লোকমাচরেৎ ॥ ৩৬ ॥

নিস্তুতির্নির্মম্কারো নিঃস্বধাকার এব চ ।

চলাচলনিকেতশ্চ যতির্যাদৃচ্ছিকো ভবেৎ ॥ ৩৭ ॥

বস্মাৎসর্কানর্থপ্রশমনরূপবাদবয়ং শিবং অভয়ং অত এবং বিদিত্বা-
হৈবৈতে স্মৃতিং যোজয়েৎ । অবৈতাবগম্যাত্মৈব স্মৃতিং কুর্যাদিত্যর্থঃ ।
চচ্চাভৈতমবগম্যাহমস্মি পরং ব্রহ্মৈতি বিদিত্বাহশনায়াদ্যতীতং সাক্ষাদ-
পরোক্ষাদজ্ঞমাত্মানং সর্কলোকব্যবহারাতীতো জড়বল্লোকমাচরেৎ ।
অপ্রাপ্যপায়রাশ্বানমহমেবংবিধ ইত্যভিপ্রায়ঃ ॥ ৩৬ ॥

কয়া চর্যয়া লোকমাচরেদিত্যাহ । স্মৃতিনমস্কারাদিসর্ককর্ম্মবর্জিত-
দ্র্যাক্তসর্কবাহ্যষণঃ প্রতিপন্নপারমহংস্তপারিত্রাজ্য ইত্যভিপ্রায়ঃ । এতং

মাআকে জানিতে পারেন, তন্নিম্ন বাহাদিগের চিত্ত রাগদ্বেষাদিদোষে কলু-
ষিত হইয়াছে, সেই সকল অপকৃপাতী তাকিকেয়া আশ্রিতত্ব জানিতে
পারেন না ॥ ৩৫ ॥

যেহেতু আশ্রিতত্ব পরিজ্ঞান হইলেই বৈতপ্রপঞ্চের নিবৃত্তি হইয়া সর্ক-
প্রকার অনর্থেরও নিবৃত্তি হয়। অতএব সেই আশ্রা অদ্বয়, সর্কমঙ্গলপ্রদ ও
অভয়, এইরূপে আশ্রাকে জানিয়া সর্কদা তাঁহাকে স্মরণ করিবে, আশ্রাকে
অবৈতরূপে জানিতে পারিলেই “আমিই সেই পরঃব্রহ্মস্বরূপ” ইত্যাকার
জ্ঞান হয়। তখন সেই ব্যক্তি জড়বৎ নিশ্চেষ্ট হইয়া থাকে। স্মৃতিপিপাসাদি
কোনরূপ লৌকিক ব্যবহার থাকে না। সেই ব্যক্তি সর্কলোকের অতীত
হয় ॥ ৩৬ ॥

আশ্রিতত্ব পরিজ্ঞান হইলে সেই ব্যক্তি সর্কপ্রকার লৌকিক ব্যব-
হারের অতীত হয়, সে কাহাকে স্মৃতি বা নমস্কার করে না এবং স্বধা
শব্দপ্রয়োগাদিদ্বারা পিতৃকৃত্যাদি কোন কার্য্যেই তাহার আবৃত্তি হয় না।
আশ্রজ্ঞানী ব্যক্তি দেবপুঞ্জাদি সর্ককর্ম্ম পরিত্যাগ করে, কেবল পারমহংস্ত
প্রব্রাজ্যাদি ধর্ম্ম গ্রহণ করিয়া ব্রহ্মতত্ত্বানুসন্ধান করে। প্রতিপ্রমাণেও

তত্ত্বমাধ্যাত্মিকং দৃষ্ট্বা তত্ত্বং দৃষ্ট্বা হু বাহ্যতঃ ।

বৈ তমাত্মানং বিদিত্বৈত্যাদিশ্রুতঃ । তদ্বক্তব্যন্তদাত্মানন্তরিতাস্তং পরায়ণা
ইত্যাদিশ্রুতেন্দ্র । চলং শরীরং প্রতিকল্পমন্তথাভাবাৎ । অচলমাত্মতত্ত্বম্ ।
যদা কদাচিত্তোজনাদিব্যবহারনিমিত্তমাকাশবদচলং স্বরূপমাত্মতত্ত্বমাত্মনো
নিকেতনমাত্মশ্রয়মাত্মস্থিতিং বিশ্বত্যাগমিতি মন্ততে যদা তদা চলো দেহো
নিকেতো যন্ত সোহয়মেবং চলাচলনিকেতো বিদ্বান্ ন পুনরীহবিষয়াশ্রয়ঃ ।
স চ বাদুচ্ছিকো ভবেৎ । যদুচ্ছাপ্রাপ্তকৌপীনাচ্ছানগ্রাসমাত্রদেহস্থিতি-
রিত্যর্থঃ ॥ ৩৭ ॥

বাহ্যং পৃথিব্যাদি তত্ত্বমাধ্যাত্মিকঞ্চ দেহাদিলক্ষণং রজ্জুসূর্ণাদিবৎ । স্বপ্ন-
মায়াদিবচ্চাসৎ । বাচ্যরন্তুগং বিকারো নামধেয়মিত্যাदिশ্রুতঃ । আত্মা চ

এইরূপ প্রতিপন্ন হইয়াছে । স্মৃতিপ্রমাণে জানা যায় যে, যে ব্যক্তি আত্ম-
জ্ঞানী, সেই ব্যক্তি লৌকিক কার্য সকল পরিত্যাগ করিয়া কেবল সেই
আত্মাকেই চিন্তা করে, তাঁহাতে আত্মসমর্পণ করে এবং সর্কদা সেই আত্মা-
তেই একান্ত অন্তর্যন্ত থাকে । আত্মজ্ঞানী ব্যক্তি এইরূপ বিবেচনা করে
যে, সর্কদাই এই দেহের অন্তর্যাব হইতেছে । অতএব দেহ চল, অর্থাৎ
চিরস্থায়ী নহে এবং আত্মা সর্কদাই একভাবে থাকেন, তাঁহার কখনও
ভাবান্তর হয় না, পরন্তু আত্মাই অচল । দেহ ভোজনাদি ব্যবহার জন্ত,
কিন্তু আত্মা আকাশবৎ অচল, ভোজনাদি ব্যবহার অপেক্ষা করে না ।
এইরূপে আত্মজ্ঞানী ব্যক্তি দেহ ও আত্মার স্বরূপ পর্যালোচনা করিয়া
থাকেন । আত্মতত্ত্বপরিজ্ঞানপারদর্শী বিদ্বান্ যতি ব্যক্তি বাদুচ্ছিক, অর্থাৎ
অবতলভ্য কৌপীনাদি আচ্ছাদন ও একগ্রাসমাত্র ভোজনাদিদ্বারা পরিতৃপ্ত
থাকেন । কোনরূপ উত্তম বস্ত্রপরিধান করিব বা সুস্বাদু উত্তম ভোজ্যভ্রব্য
ভোজনদ্বারা রসনার পরিতৃপ্তি করিব, এজন্ত ব্যগ্র হয়েন না ॥ ৩৭ ॥

পৃথিব্যাদি বাহ্যতত্ত্ব এবং দেহলক্ষণাদি আধ্যাত্মিকতত্ত্ব পর্যালোচনা-
দ্বারা আত্মতত্ত্ব পরিজ্ঞাত হইয়া আত্মপরায়ণ হইবে, কখন সেই আত্মতত্ত্ব
পর্যালোচনা হইতে নিবৃত্ত হইবে না । যেমন রজ্জুতে সর্পজ্ঞান হয়,
বাস্তবিক সেই সর্প মিথ্যা, সেইরূপ এই পৃথিব্যাদি বাহ্যপদার্থ সকলই

তদ্বীভূতস্তদারামস্তদ্বাদপ্রচ্যুতো ভবেৎ ॥ ৩৮ ॥

ইতি মাণ্ডুক্যোপনিষদার্থাবিস্করণপরায়ণং গৌড়পাদীয়ারিকায়াং বৈতথ্যাখং দ্বিতীয়মাগম-

প্রকরণং সমাপ্তম্ ॥ ২ ॥

সবাহ্যভাস্তরো হুজ্জোহপূর্কোহনপরোহনস্তরোহবাহুঃ ক্রুৎস আকাশবৎসর্ব-
গতঃ স্মৃশ্মোহচলো নিগুংগো নিকলো নিষ্ক্রিয়ত্বংসত্যং স আত্মা তত্ত্বমসীতি-
শ্রুতেঃ । ইত্যেবং তত্ত্বদৃষ্ট্যা তদ্বীভূতস্তদারামো ন বাহুরমণো যথাহতত্ত্বদর্শী
কশ্চিচ্চিত্তমাশ্রয়েন প্রতিপন্নশ্চিত্তচলনমহুচলিতমাশ্রানং মত্মমানস্তদ্বা-
চলিতং দেহাদিভূতমাশ্রানং কদাচিন্মত্রে প্রচ্যুতোহহমাত্মতদ্বাদিদানী-
মিতি । সমাহিতে তু মনসি কদাচিত্তবভূতং প্রসন্নাস্রানং মত্রে ইদানীমস্মি
তদ্বীভূত ইতি । ন তথ্যস্বিস্তবেৎ । আশ্রয়ন এবরূপত্বাৎ স্বরূপপ্রচ্যবনাস্ত-
বাক্ত । সদৈবং ব্রহ্মান্মীত্যপ্রচ্যুতো ভবেত্তদ্বাৎ সদাহপ্রচ্যুতাস্বদর্শনো

অসৎ, উহা কেবল মায়াগরিকল্পিত । স্বপ্রকালে যেমন অসত্য পদার্থকে
সৎ বলিয়া বোধ হয়, সেইরূপ মায়াবলে এই অসত্য জগৎকে সত্য বলিয়া
প্রতীতি জন্মে । অতএব পৃথিব্যাদি বাহ্যপদার্থ সমুদায়ই অনিত্য এবং সেই
আত্মাই বাহু ও অভ্যন্তরবর্তী অজ, অপূর্ক, অনপর, অনস্তর, অবাহু,
আকাশবৎ সর্বব্যাপী, স্মৃশ্ম, অচল, নিগুংগ, নিকল, নিষ্ক্রিয় এবং সত্য ;
এইরূপে আত্মতত্ত্ব পর্যালোচনার দ্বারা সর্বদা আত্মপরায়ণ হইয়া থাকিবে ।
কদাচ পৃথিব্যাদি বাহু বিষয়ে অনুরাগ করিবে না । যাহারা আত্মতত্ত্ব-
দর্শী, তাহারা কখনও চিত্তকে আত্মা বলিয়া জ্ঞানকরতঃ চিত্তের চাক্ষু্য-
ভব দৃষ্টে আত্মার ও চাক্ষু্য বোধ করিয়া আত্মতত্ত্ব পর্যালোচনা হইতে
নিবৃত্ত হয়েন না । পরন্তু যাহারা সমাহিতচিত্ত, তাহারা “আমিই ব্রহ্মস্বরূপ”
এইরূপে জ্ঞান করিয়া সর্বদা সেই আত্মতত্ত্ব চিত্তে তৎপর থাকেন । অতএব
এইরূপে সর্বদা আত্মপরায়ণ হইয়া অনন্তচিত্তে তত্ত্ব পর্যালোচনা করিলেই
তাহার আত্মদর্শন হয় । তখন তাহার কোনরূপ ভেদজ্ঞান থাকে না, সর্ব-

ভবেদিত্যভিপ্রায়ঃ । ওমি চৈব স্বপাকৈ চ । সমং সৰ্কেষু ভূতেষু ইত্যাদি-
স্বতেঃ ॥ ৩৮ ॥

ইতি ত্রীগোবিন্দভগবৎপূজ্যপাদশিষ্যস্ত পরমহংসপরিব্রাজকাচার্য্যস্ত
শঙ্করভগবতঃ কৃতৌ গোড়পাদীয়ে আগমশাস্ত্রভাষ্যে
দ্বিতীয়প্রকরণং বৈতথ্যাখ্যং সমাপ্তম্ ॥ ২ ॥

ভূতকে সমজ্ঞান করে । সে কুকুর চাণ্ডালদিকেও ঘৃণা করে না এবং দেব-
তাকেও ভক্তি করে না ; সৰ্ব্ভূতে সমদর্শী হয় ॥ ৩৮ ॥

ইতি মাণ্ডুক্যোপনিষৎকারিকায়াম্ দ্বিতীয়মাগমপ্রকরণ ॥ ২ ॥

অথ গোড়পাদীয়কারিকায় অদ্বৈতাত্ম্যং তৃতীয় প্রকরণং ।

ওঁ উপাসনাপ্রিতোধর্মো জাতে ব্রহ্মণি বর্ততে ।

প্রাপ্তপত্তেরজং সর্বং তেনাসৌ কৃপণঃ স্মৃতঃ ॥ ১ ॥

ওঁকারনির্ণয়ে উক্তঃ প্রপঞ্চোপশমঃ শিবোদ্বৈতত্ব আশ্বেতিপ্রতিজ্ঞা-
মাত্রাণে । জ্ঞাতে দ্বৈতং ন বিদ্যত ইতি চ । তত্র দ্বৈতভাবস্ত বৈতথ্য-
প্রকরণেন স্বপ্নমায়াগন্ধর্ব্বনগরাদিদৃষ্টাষ্টৈদৃশ্যাদ্যস্তবদ্বাদিহেতুভিত্ত্যর্কেণ
প্রতিপাদিতঃ । অদ্বৈতং কিমাগমমাত্রাণে প্রতিপত্তব্যমাহোষিত্তর্কে-
পাণীত্যত আহ শক্যতে তর্কেণাপি জ্ঞাতুম্ তৎকথমিত্যদ্বৈতপ্রক-
রণমারভ্যতে । উপাশ্তোপাসনাদিভেদজাতং সর্বং বিতথ্যং কেবলশাস্ত্রা
অদ্বয়ঃ পরমার্থ ইতি স্থিতমতীতপ্রকরণে । যত উপাসনাপ্রিত উপাসনা-
মাত্মনো মোক্ষসাধনত্বেন গত উপাসকোহহং মমোপাশ্তং ব্রহ্ম । তজ্জ-
পাসনং কৃত্বা জ্ঞাতে ব্রহ্মণি ইদানীং বর্তমানোহহং ব্রহ্ম শরীরপাতাদুজ্জং

ওঙ্কারের স্বরূপ নির্ণয় হইলে যে প্রপঞ্চের উপশম হয়, তাহা প্রথম
প্রকরণে উক্ত হইয়াছে । “আত্মা মঙ্গলময় ও অদ্বিতীয়” এইরূপে আত্মজ্ঞান
হইলে আর দ্বৈতবুদ্ধি থাকে না, ইত্যাদিরূপে অনেকপ্রকারে প্রপঞ্চের
শাস্তি বর্ণিত হইয়াছে এবং দ্বিতীয় প্রকরণে স্বপ্ন, মায়া, গন্ধর্ব্বনগরাদি
দৃষ্টান্ত প্রদর্শনপূর্ব্বক বহু বহু হেতুবাদ ও তর্কবিতর্কদ্বারা দ্বৈতভাব প্রতী-
পাদিত হইয়াছে । এই প্রকরণে ইহাই বিবেচনীয় হইবে যে, সেই অদ্বৈত
জ্ঞান কি কেবল আগমমাত্রাই হয়, কিবা তর্কদ্বারা হইয়া থাকে ? এই আশ-
ঙ্ক্যতর্কদ্বারা কিরূপে অদ্বৈতজ্ঞান হয়, এই প্রকরণে তাহাই নিরূপিত হইবে ।
পূর্ব্ব প্রকরণে উক্ত হইয়াছে যে, উপাশ্ত উপাসকভাব মিথ্যা, কেবল অদ্বয়
আত্মাই পরমার্থ । যিনি এইরূপ বলিয়া থাকেন যে, ব্রহ্মবিজ্ঞান হইলেও
উপাশ্ত উপাসকভাব বর্তমান থাকে, অর্থাৎ ব্রহ্মকে জানিয়াও মনে করে

অতো বক্ষ্যাম্যকার্ণ্যমজ্জাতিসমতাস্ততম্ ।

যথা ন জায়তে কিঞ্চিজ্জায়মানং সমং ততঃ ॥ ২ ॥

প্রতিপ্রংশে প্রাপ্তংপতেশ্চাজমিদং সর্বমহং । বদাত্মকোহং প্রাপ্তং-
পতেরিদানীং জাতো জাতে ব্রহ্মণি চ বর্তমান উপাসনয়া পুনস্তদেব প্রতি-
পংশ ইত্যেবমুপাসনাশ্রিতো ধর্ম্যঃ । সাধকো যেনৈবং ক্ষুদ্রব্রহ্মণিৎ যে
নাসৌ কারণেন কৃপণো দীনোহন্নকঃ স্তুতো নিত্যাজব্রহ্মদর্শিভির্নহান্ন-
তিরিত্যভিপ্রায়ঃ । যদাচা নাভূদিতং যেন বাগভূদাত্যে তদেব ব্রহ্ম যং
বিক্তি নেদং বদিতমুপাসত ইত্যাদি শ্রুতেত্তলবকারাণাম্ ॥ ১ ॥

সবাহ্যাত্তত্ত্বমজ্জমাখ্যানং প্রতিপত্তুমশক্যং ব্রহ্মবিদ্যায়া দীনমাখ্যানং মন্ত-
মানো জাতোহং জাতে ব্রহ্মণি বর্তে তদুপাসনাশ্রিতঃ সন্ ব্রহ্ম প্রতিপংশ
ইত্যেবং প্রতিপন্নঃ কৃপণো ভবতি ব্রহ্মদাতো বক্ষ্যাম্যকার্ণ্যমকৃপণভাব-
মজং ব্রহ্ম । তচ্চি কার্ণ্যাস্পদং যত্রাত্মোহুতং পশুত্যাগচ্ছৃণোত্যাগ্ধি-
জান্নাতি তদন্নং মর্ত্যং সদাচারস্তপঃ বিকারো নামধেয়মিত্যাদিশ্রুতিভ্যঃ ।
তদ্বিপরীতং সবাহ্যাত্তত্ত্বমজ্জমকার্ণ্যং ভূমাখ্যং ব্রহ্ম যংপ্রাপ্যবিদ্যাকৃত-

যে, “এই ব্রহ্ম আমার উপাস্ত এবং আমি তাঁহার উপাসক, অতএব ইহার
উপাসনা করিয়া ব্রহ্মবিজ্ঞান হইয়াছে এবং এক্ষণে আমি বর্তমান আছি,
যখন এই দেহের প্তন হইবে, তখন সর্বময় সনাতন ব্রহ্মকে পাইব”
তাঁহাকে ব্রহ্মবিদ্য মহাত্মা যোগিগণ কৃপণ বলিয়া থাকেন । সে কখনও
ব্রহ্মতত্ত্ব জানিতে পারে নাই । তাহাকে ক্ষুদ্র ব্রহ্মজ্ঞানী বলা যায় ॥ ১ ॥

যে আত্মাকে বাহ্য ও অভ্যন্তরবর্তী অদ্বৈত বলিয়া নিশ্চয় করিতে না
পারিয়া আপনাকে অজ্ঞানী জ্ঞান করে, অর্থাৎ “আমি এখনও ব্রহ্মজ্ঞাতে
অশক্ত আছি এবং ব্রহ্মপরিজ্ঞান হইলে, তাঁহার উপাসনা করিয়া ব্রহ্মকে
লাভ করিতে পারিব” এইরূপে নিতান্ত দৈন্ত্যভাব প্রাপ্ত হয়,
তাঁহার সেই দৈন্ত্য মিবারণের উপায় বলিব । বাহ্যে তাহার ব্রহ্মকে
পাইয়া অবিস্মৃত সর্বদৈন্ত্যের নিবৃত্তি করিতে পারে, তাহাই বলিতেছি ।
এই উপদেশে কার্ণ্য দোষের নিবৃত্তি হইয়া সর্ব সাম্যভাব প্রাপ্ত

আত্মা হ্যাকাশরজ্জীর্ঘটাকাশৈরিবোদিতঃ ।

ঘটাদিবচ্চ সজ্জাতৈজ্জাতাবেতমিদর্শনম্ ॥ ৩ ॥

সর্বকারণানিবৃত্তিস্তদকার্পণ্যং বক্ষ্যামীত্যর্থঃ । তদজ্ঞাতি অবিদ্যমানা
জ্ঞাতিরহঃ । সমভাগতং সর্বসাম্যং গতম্ কস্মাৎ । অবয়ববৈষম্যাভাবাৎ ।
যদ্বি সাবয়বং বস্তু তদবয়ববৈষম্যং জায়ত ইত্যাচ্যতে । ইদন্ত নিরবয়ব-
ত্বাৎসমভাগতমিতি ন কৈশ্চিদবয়বৈঃ ক্ষুটত্যাতোহজ্ঞাত্যকার্পণ্যম্ । সম-
ন্ততঃ সমস্তাদ্বথা ন জায়তে কিঞ্চিদল্লমপি ন ক্ষুটিতি রজ্জুসর্পবদবিদ্যাকৃত
দৃষ্ট্যা জায়মানং যেন প্রকারেণ ন জায়তে সর্বতোহজমেবং ব্রহ্ম ভবতি
তথা তৎ প্রকারং শৃণুত্যর্থঃ ॥ ২ ॥

অজ্ঞাতি ব্রহ্মাকারণ্যং বক্ষ্যামীতি প্রতিজ্ঞাতং তৎসিদ্ধার্থং হেতুং
দৃষ্টান্তং বক্ষ্যামীত্যাহ । আত্মা পরো হি যস্মাদাকাশবৎ হৃন্ম্ম নিরবয়বঃ
সর্বগতঃ আকাশবদন্তো জীবৈঃ ক্ষেত্রজৈর্ঘটাকাশৈরিব ঘটাকাশতুল্যা
উদিত উক্তঃ । স এবাকাশসমঃ পর আত্মা । অথবা ঘটাকাশৈর্ঘোদিত
উৎপন্নস্তথা পরো জীবাশ্চিৎকরং পরো জীবাশ্চনাং পরস্মাদাশ্চন উৎপত্তির্থা
শ্রমতে বেদান্তেষু সা মহাকাশাদঘটাকাশোৎপত্তিসমানং পরমার্থত ইত্যভি-

হয়, যেহেতু ব্রহ্মজ্ঞানীর অবয়বের বৈষম্য থাকে না, যে বস্তু সাবয়ব,
তাহার অবয়ব বৈষম্য হইয়া থাকে । আত্মা নিরবয়বপ্রযুক্ত সমতা প্রাপ্ত
হইয়াছেন । তাহার কোন অবয়বই প্রকাশিত নাই ; সুতরাং জ্ঞাতি কার্পণ্যও
নাই । যে প্রকার আচরণ করিলে তাহার কোন স্থানে অল্প পরিমাণেও
প্রকাশ না হয়, অর্থাৎ রজ্জু সর্পাদির দ্বারা অবিদ্যাকৃত দৃষ্টিদ্বারা কোন
প্রকার অন্তজ্ঞান না থাকে এবং সর্বতোজোময় ব্রহ্মস্বরূপ হইতে পারে,
সেই প্রকার বলিতেছি শ্রবণ কর ॥ ২ ॥

হেতু ও দৃষ্টান্তাদর্শনপূর্বক পূর্বপ্রতিজ্ঞাত অর্থবিবৃত্ত করিতেছেন ।—
আত্মা হৃন্ম্ম, অবয়ববিহীন এবং যেমন আকাশ সর্বগত; সেইরূপ আত্মা
সর্বব্যাপী । আকাশ যেমন বিভূত্বাদি গুণবিশিষ্ট, আত্মা সেইরূপ বিভূ,
তাঁহার কোনরূপ ভেদ নাই । যেমন মহাকাশ ঘটাকাশাদি সাদাকাশে

ঘটাদিষু প্রলীনেষু ঘটাকাশাদয়ো যথা ।

আকাশে সম্প্রলীয়ন্তে তদ্বজ্জীব ইহান্মনি ॥ ৪ ॥

যথৈকস্মিন্ ঘটাকাশে রজোদুর্বাদিত্বিযুতে ।

প্রায়ঃ । তন্মাদেবাকাশাদঘটাদয়ঃ সজ্জাতা যথোৎপদ্যন্তে এবমাকাশস্থানী-
রাংপরমাত্মনঃ পৃথিব্যাদিভূতসজ্জাতা আখ্যাশ্বিকাশ্চ কার্যকারণলক্ষণা
রজ্জুস্পর্শবিক্রিয়া জায়ন্তে । অত উচ্যতে ঘটাদিবচ সজ্জাতৈতরুদিত
ইতি । যদা মল্লবুদ্ধিপ্রতিপিপাদয়িষ্যা শ্রুত্যান্মনো জাতিরুচ্যতে জীবা-
দীনাং ভদা জাতাবুগম্যমানায়ামেতন্নিদর্শনং দৃষ্টান্তো যথোদিতাকাশ-
বদিত্যাদিঃ ॥ ৩ ॥

যথা ঘটাত্ম্যংপত্যা ঘটাকাশাত্ম্যংপত্তিঃ । যথা চ ঘটাদিপ্রলয়ে ঘটাকা-
শাদিপ্রলয়ন্তদগৃহাদিসজ্জাতোৎপত্যা জীবোৎপত্তিস্তৎপ্রলয়ে চ জীবানা-
মিহান্মনি প্রলয়ো ন স্তত ইত্যর্থঃ ॥ ৪ ॥

সর্বদেহেষ্টান্মৈকত্বে একস্মিন্ জননমরণস্থখাদিমত্যান্মনি সর্বাশ্বনাং

প্রতীত হয়, সেইরূপ আত্মাও নানাবিধ জীবাকারে প্রতীতির বিষয় হয়েন ।
যেমন মুক্তিকা হইতে ঘটাদি নানাপ্রকার বস্তু উৎপন্ন হয়, সেইরূপ এক
আত্মা হইতে পৃথিব্যাदि নানাপ্রকার পদার্থের উৎপত্তি হইয়া থাকে ।
পুনরায় যেমন সেই ঘটাদির বিনাশ হইলে ঘটাকাশাদি মহাকাশে বিলীন
হয়, সেইরূপ জীবাদির বিনাশ হইলেও পরমাত্মাতে লয় পায় ॥ ৩ ॥

যেমন ঘটাদির উৎপত্তি হইলেই ঘটাকাশাদির উৎপত্তি হয় এবং
সেই ঘটাদির বিনাশেই ঘটাকাশাদি মহাকাশ বিলীন হয় । সেইরূপ দেহা-
দির উৎপত্তি হইলেই জীবের উৎপত্তি হয় এবং সেই দেহের বিনাশেই
জীব আত্মাতে লয় পায় । বাস্তবিক যেমন আকাশের উৎপত্তি ও বিনাশ
নাই, সেইরূপ জীবেরও উৎপত্তি বা বিনাশ নাই । দেহাদি উপাদির
উৎপত্তি প্রলয়েই জীবেরও উৎপত্তি প্রলয় প্রতীতি হয় ॥ ৪ ॥

যদি সকল দেহেতে আত্মার একত্ব স্বীকার কর, তাহাহইলে এক ব্যক্তির
জন্ম, মরণ, সুখ অথবা দুঃখ উপস্থিত হইলে তাহাতে আত্মের জন্ম, মরণ,

ন সর্বৈ সশ্রযুক্ত্যন্তে তদ্বজ্জীবাঃ স্থখাদিভিঃ ॥ ৫ ॥

তৎসম্বন্ধঃ ক্রিয়াফলসাক্ষ্যঞ্চ ভাদিতি য আহুর্দৈর্ঘ্যতিনন্তান্ প্রতীদয়ুচ্যতে ।
যথৈকস্মিন্ ঘটাকাশে রজোধূমাদিভির্যুতে সংযুক্তে ন সর্বৈ ঘটাকাশাদয়-
ন্তত্রজোধূমাদিভিঃ সংযুক্ত্যন্তে তদ্বজ্জীবাঃ স্থখাদিভিঃ । ন বৈক এবান্মা ।
বাচ্যম্ । নহু ন শ্রুতং ত্বয়া আকাশবৎসর্বসজ্বাতেদেক এবান্মেতি । যদি
এক এবান্মা তর্হি সর্বত্র স্থখী হুঃখী চ ভ্রাতৃ । ন চেদং সাক্ষ্যচোদ্যং সম্ভ-
বতি । ন হি সাক্ষ্য আত্মনঃ স্থখদুঃখাদিমত্বমিচ্ছতি বুদ্ধিসমবায়াত্ত্যপ-
গমাৎ স্থখদুঃখাদীনাম্ । ন চোপলব্ধিস্বরূপভ্রাত্মনো ভেদকল্পনায়াং
প্রমাণমস্তি । ভেদাভাবে প্রধানস্ত পারার্থ্যাহুপপত্তিরিতি চেৎ । ন ।
প্রধানকৃতস্বার্থস্তান্বস্তসমবায়াত্ । যদি হি প্রধানকৃতো বন্ধো মোক্ষো-
বার্থঃ পুরুষেষু ভেদেন সমবৈতি ততঃ প্রধানস্ত পারার্থ্যমাত্মৈকত্বেনোপ-
পদ্যত ইতি যুক্তা পুরুষভেদকল্পনা । ন চ সাংখ্যৈকো মোক্ষো বার্থঃ
পুরুষসমবেতোহভ্যুপগম্যতে । নির্বিশেষাচ্চ চেতনমাত্রা আত্মনোহভ্যুপ-
গম্যন্তে । অতঃ পুরুষসত্তামাত্রপ্রযুক্তমেব প্রধানস্ত পারার্থ্যং সিদ্ধং ন তু
পুরুষভেদপ্রযুক্তমিতি । অতঃ পুরুষভেদকল্পনায়াং হেতুঃ । নচাত্মাৎ পুরুষ-

স্থখ কিম্বা দুঃখ হয় না কেন? এবং এক ব্যক্তি যে ভোজনাদি ক্রিয়া
করে, সেই ভোজনাদিতে সকলেরই ভোজনাদি ক্রিয়া হইতে পারে । এই
আশঙ্কায় বলিতেছেন ।—যেমন একটি ঘটের মধ্যভাগ ধূলি ও ধূমাদি
দ্বারা আবৃত হইলে, তাহাতে সকল ঘটাকাশ ধূলি ও ধূমাদিদ্বারা
আচ্ছন্ন হয় না । সেইরূপ এক ব্যক্তির জন্ম মরণাদিতে অন্তের জন্ম মৃত্যু
হইতে পারে না, কারণ জন্ম মরণাদি সকলই উপাধিগত ধর্ম বিশেষ ।
পূর্বেই প্রতিপন্ন হইয়াছে যে, দেহাদি উপাধির জন্ম মৃত্যুতেই জীবের
জন্মমৃত্যু অহতৃত হয় ; সুতরাং এক ব্যক্তির জন্ম মরণে অপরের জন্ম মরণ
আশঙ্কা হইতে পারে না । অতএব আত্মার একত্ব স্বীকার করিলে “এক
ব্যক্তির ভোজনাদি ক্রিয়াতে, অপরের ভোজনাদির আশঙ্কাদ্বারা ব্যবস্থার

ভেদকল্পনাম্ । প্রমাণমস্মি সংখ্যানাদ্ । পরসক্তান্নান্দেব চৈতরিত্রিদিগ্ভী-
কৃত্য স্বয়ং বধ্যতে যুচ্যতে চ প্রধানম্ । পরশ্চোপলক্ষিমাশ্রয়ত্বরূপেণ
প্রধানপ্রকৃতে) হেতুর্ন কেনচিৎশিশেষেণেতি । কেবলমুচ্চতৈরৈব পুরুষভেদ-
কল্পনা বেদার্থপরিভ্যাগশ্চ । যে স্বাহর্কৈশ্চৈবিকাদয় ইচ্ছাদয় আত্মসমবায়িন
ইতি । তদপ্যসৎ । স্মৃতিহেতুনাং সংস্কারাণামপ্রদেশবত্যাশ্রয়সমবায়ঃ ।
আত্মমনঃসংযোগাচ্চ স্বহ্যুৎপত্তেঃ স্মৃতিনিয়মানুপপত্তিঃ । যুগপদা সর্ব-
স্বহ্যুৎপত্তিপ্রসঙ্গঃ । ন চ ভিন্নজাতীয়ানাং স্পর্শাদিহীনানামাত্মনাং মন-
আদিভিঃ সম্বোধো যুক্তঃ ন চ দ্রব্যাজ্ঞাপাদয়ো গুণাঃ কণ্ঠসামান্যবিশেষ-
সমবায়ী ভিন্নাঃ সন্নিঃ । পরেবাং যদি স্থত্যন্তভিন্না এব দ্রব্যাত্ম্যরিচ্ছাদয়-
শ্চাত্মনন্তথা সতি দ্রব্যেণ তেষাং সম্বন্ধানুপপত্তিঃ । অযুতসিদ্ধানাং সমবায়-
লক্ষণঃ সম্বন্ধো ন বিরূধ্যত ইতি চেৎ ন ইচ্ছাদিভ্যোহনিতোভ্য আত্মনো
নিত্যত্ব পূর্বসিদ্ধত্বান্নায়ুতসিদ্ধত্বোপপত্তিঃ । আত্মনা যুতসিদ্ধত্বে চেচ্ছাদী-
নামাত্মগতমহৎবস্মিত্যত্বপ্রসঙ্গঃ । স চানিষ্টঃ আত্মনোহনির্দোষপ্রসঙ্গঃ ।
সমবায়ন্ত চ দ্রব্যাদিশ্চ তে সতি দ্রব্যেণ সম্বন্ধান্তরং বাচ্যম্ । যথা দ্রব্য-
গুণয়োঃ সমবায়ো নিত্যসম্বন্ধ এবেতি ন বাচ্যমিতি চেৎ । তথা সমবায়-
সম্বন্ধতাং নিত্যসম্বন্ধপ্রসঙ্গাৎ পৃথক্তানুপপত্তিঃ । অত্যন্তপৃথক্চে চ দ্রব্য-
দীনাং স্পর্শবদস্পর্শদ্রব্যমোরিষ ষষ্ঠার্থানুপপত্তিঃ ইচ্ছাদ্র্যপজনাপারবদগুণ-
বত্তে চাত্মনো নিত্যত্বপ্রসঙ্গঃ । দেহফলাদিবৎ সাবয়বত্বং বিক্রিয়াবয়বত্বঞ্চ
দেহাদিবদেবেতি দোষাবপরিহার্যো । যথা স্বাকোশস্বাহবিদ্যাধারোপিত-
রজোধুমলম্বাদি দোষয়ত্বং তথাত্মনোহবিদ্যাধারোপিতবুদ্ধ্যাত্ম্যপাধি-
কৃততত্ত্বত্বঃখাদিদোষবত্ত্বং বহুমোক্ষাদয়ো ব্যবহারিকা ন বিরূধ্যন্তে ।
সর্ববাদিভিরবিদ্যাকৃতব্যবহারাত্ম্যপগমাৎ পরমার্থানভ্যুপগমাচ্চ । তন্মা-
দাত্মভেদপরিকল্পনা বৃষ্টেব তাকিকৈঃ ক্রিয়ত ইতি ॥ ৫ ॥

অনুপপত্তিঃ হুয়" এই বলিয়া বাঁহারা বৈভবমত আশ্রয় করেন, তাঁহারা পরাত
হইলেন । বিশেষতঃ যেহেতু আত্মার জন্ম, মরণ, সুখ, দুঃখ প্রভৃতি কিছুই
নাই, অতএব আত্মা এক হইলেও এক ব্যক্তির জন্ম মরণান্তিতে অপরের
জন্ম মরণাদি নিত্যন্ত অসম্ভব ॥ ৫ ॥

রূপকার্যসমাখ্যাশ্চ ভিদ্যন্তে তত্র তত্র বৈ ।

আকাশশ্চ ন ভেদোহস্তি তদ্বজ্জীবেষু নির্ণয়ঃ ॥ ৬ ॥

নাকাশশ্চ ঘটাকাশো বিকারাবয়বৌ যথা ।

নৈবাত্মনঃ সদা জীবো বিকারাবয়বৌ তথা ॥ ৭ ॥

কথং পুনরাভ্যভেদনিমিত্তব্যবহার একশ্লিষ্টাশ্লিষ্টবিদ্যাকৃত উপপদ্যত ইতি । উচ্যতে । যথেকাশ একশ্লিষ্ট ঘটকরূপকাদ্যাকাশানাম-
মত্মমহাদিক্রপাণি ভিদ্যন্তে তথা কার্যমুদকাহরণশরণশয়নাদিসমাখ্যাশ্চ
ঘটাকাশকরূপাকাশ ইত্যাদ্যন্তংকৃত্যশ্চ ভিন্নাশ্চ দৃশ্যন্তে । তত্র তত্র বৈ
ব্যবহারবিষয় ইত্যর্থঃ । সর্বোহয়মাকাশরূপাদিভেদকৃতো ব্যবহারো ন
পরমার্থ এব । পরমার্থত্বাকাশশ্চ ভেদোহস্তি । ন চাকাশভেদনিমিত্তৌ
ব্যবহারৌহস্ত্যন্তরেণ পরোপাদিকৃতং দ্বারং যথৈতৎ । তদ্বদেহোপাধি-
ভেদকৃতেষু জীবেষু ঘটাকাশস্থানীয়েষাম্বাহু নিরূপণাৎ কৃতো বুদ্ধিভি-
নির্বয়ো নিশ্চয় ইত্যর্থঃ ॥ ৬ ॥

নমু তত্র পরমার্থকৃত এব ঘটাকাশাদিষু রূপকার্যাদিভেদব্যবহার ইতি ।
নৈতদস্তি স্বাৎপরমার্থাকশশ্চ ঘটাকাশো ন বিকারঃ । যথা স্ববর্ণস্ত রূপ-
কাদিৰ্ঘণা বাহপাংফেনবুদ্ধিবুদ্ধিহিমাদির্নাপ্যবয়বঃ । যথা চ বৃক্ষস্ত শাখাদিঃ ।

এক আত্মাতে অজ্ঞানবশতঃ নানাপ্রকার ভেদ বুদ্ধি হইয়া থাকে ।
যেমন একই আকাশ ঘটাকাশ পটাকাশাদিক্রপে ক্ষুদ্রও মহৎ বলিয়া নির্ণীত
হয়, বাস্তবিক আকাশের কোন ভেদ নাই । সেইরূপ নানাপ্রকার রূপ,
যমেকপ্রকার কার্য ও নানাবিধ নামদ্বারা জীবেরও নানাপ্রকার প্রভেদ
হইয়া থাকে । যেমন ঘটাকাশাদি সকলই মহাকাশের অভিন্ন সেইরূপ
নানাপ্রকার জীবও সেই পরমাত্মা হইতে বিভিন্ন নহে । যেমন ব্যবহারের
নিমিত্ত ঘটাকাশাদি পরিকল্পিত হইয়া থাকে, সেইরূপ ব্যবহার সাধনমর্মে
নানাপ্রকারে জীবের কল্পনা হয় ॥ ৬ ॥

যেমন ঘটাকাশ মহাকাশের বিকার বা অবয়ব নহে, সেইরূপ জীবও
আত্মার বিকার কিম্বা অবয়ব নহে । যেমন কুণ্ডলাদি স্ববর্ণের বিকার।

যথা ভবতি বালানাং গগনং মলিনং মলৈঃ ।

তথা ভবত্যবুদ্ধানামাত্মাহপি মলিনো মলৈঃ ॥ ৮ ॥

ন তথাকশস্ত ঘটাকাশঃ । বিকারাবয়বৌ যথা তথ্য নৈবাত্মনঃ পরস্ত
পরমার্থসত্তো মহাকাশস্থানীয়স্ত ঘটাকাশস্থানীয়ো জীবঃ সদা সর্বদা
যথোক্ত দৃষ্টান্তবর বিকারো নাপ্যবয়বঃ । অত আত্মভেদকৃতব্যবহারো
মুঠেবেত্যর্থঃ ॥ ৭ ॥

যদ্বাদ্যথা ঘটাকাশাদিভেদবুদ্ধিনিষদ্ধনো রূপকার্যাদিভেদব্যবহারস্তথা
দেহোপাধিজীবভেদকৃতো জন্মমরণাদিব্যবহারঃ তদ্বাদ্যতৎকৃতমেব ক্লেশকর্ম-
ফলমলবস্ত্বাত্মনো ন পরমার্থত ইত্যেকমর্থং দৃষ্টান্তেন প্রতীপিশাদয়িষ্যমা-
ম্ যথা ভবতি । লোকে বালানামবিবেকিনাং গগনমাকাশং ঘনরজোধুমাদি-
মলৈর্মলিনং মলবর গগনং মলবৎ তদ্বাদ্যাত্মবিবেকিনাম্ । তথা ভব-
ত্যাত্মা পরোহপি যো বিজ্ঞাতা প্রত্যক্ ক্লেশকর্মফলমলৈর্মলিনোহবুদ্ধানঃ
প্রত্যগাত্মবিবেকরহিতানাং নাত্মবিবেকবতাম্ । ন হ্যবরদেশস্তৃষ্ণং প্রাণ-
ধারণোপিতৌদকফেনস্তরঙ্গাদিমান্ । তথা নাত্মা অবধারণোপিতক্লেশাদি-
মলৈর্মলিনো ভবতীত্যর্থঃ ॥ ৮ ॥

ফেন, বৃন্দবৃন্দ ও হিমাদি জলের এবং শাখাপল্লবাদিকে বৃক্ষের অবয়ব বলিয়া
থাকে, সেইরূপ ঘটাকাশ মহাকাশের এবং জীব আত্মার বিকার কিছা
অবয়ব বলিয়া স্বীকার করা যায় না । অতএব জীবতে যে আত্মভেদ
ব্যবহার, তাহা মিথ্যা ॥ ৭ ॥

যেমন ঘটাকাশাদির ভেদ বুদ্ধি দ্বারা তাহার রূপ কার্যাদির ভেদ ব্যব-
হার করে । সেইরূপ দেহোপাধিক জীবের ভেদ বুদ্ধি দ্বারা তাহার জন্ম
মরণাদি ব্যবহার করিয়া থাকে । তাহাতে আত্মাতে ক্লেশ কর্মরূপ মলি
নতা বোধ করিলে, বাস্তবিক আত্মা নির্মল, তাহাতে কোনরূপ মল সম্পর্ক
নাই । যেমন কালকেরা অজ্ঞানবশতঃ মেঘ, ধূলি ও ধূমাদি দ্বারা আকা-
শকে মলিন জ্ঞান করে, সেইরূপ অজ্ঞানীরা আপন অস্তিত্বকবশত
দেহের জন্ম মরণাদি দ্বারা আত্মাকে মলিন জ্ঞান করে । যেমন আকাশ

মরণে সন্তবে চৈব গত্যাগমনমোরপি ।

স্থিতৌ সর্বশরীরেষু আকাশেনাবিলক্ষণঃ ॥ ৯ ॥

সজ্জাতাঃ স্বপ্নবৎ সর্বৈ আত্মমায়াবিসর্জিতাঃ ।

আধিক্যে সর্বসাম্যে বা নোপপত্তিহিবিদ্যাতে ॥ ১০ ॥

পুনরপ্যুক্তমেবার্থং প্রপঞ্চয়তি ঘটাকাশজন্মানাশগমনাগমনস্থিতিবৎসর্ব-
শরীরেহপ্যাত্মনো জন্মমরণাদিরাকাশেনাবিলক্ষণঃ প্রত্যোতব্য ইত্যর্থঃ ॥ ৯ ॥

ঘটাদিস্থানীয়ান্ত দেহাদিসজ্জাতাঃ স্বপ্নদৃশ্যদেহাদিবদ্ব্যাবিকৃতদেহাদি-
বচ্ছাদ্যমায়াবিবর্জিতা আত্মনো মায়াবিদ্যা তয়া প্রত্যুপস্থাপিতা ন পর-

নির্মল, মেঘাদি তাহার ধর্ম নহে । সেইরূপ আত্মাও নির্মল, স্মৃতিরাজ জন্ম-
মরণাদি আত্মার ধর্ম নহে ॥ ৮ ॥

যেমন ঘটাকাশের উৎপত্তি, বিনাশ ও গমনাগমনাদি দ্বারা আকাশের
উৎপত্তি, বিনাশ ও গমনাগমনাদি স্বীকার করিয়া থাকে । সেইরূপ শরীরের
জন্ম, মরণ ও গমনাগমনাদি দ্বারা আত্মার জন্ম, মরণ ও গমনাগমনাদি কল্পনা
করে । (যেমন ঘটাকাশেরই উৎপত্তি বিনাশাদি হইয়া থাকে, সেইরূপ
দেহেরই জন্ম মরণাদি হয় । বাস্তবিক আকাশও যেমন উৎপত্তিবিনা-
শাদিবিহীন, আত্মাও সেইরূপ জন্মমরণাদিরহিত । কেবল জীবই মর-
ণের পর স্রুতি ফলে স্বর্গে গমন করে ও চক্ৰতির অধ্বরে নরক ভোগ
করিয়া ধর্মাদর্শের ফলস্বরূপ স্বর্গ নরকাদির ভোগাবসানে আগমনপূর্বক
জন্মগ্রহণ করে এবং যাবৎ ভোগ থাকে, তাবৎ ইহলোকে অবস্থিতি
করিয়া পুনর্বার পরলোকে গমন করে । কিন্তু আত্মার এইরূপ ইহলোকে
ও পরলোকে গমনাগমনাদি হয় না) ॥ ৯ ॥

দেহাদির সত্য প্রযুক্ত অদ্বৈতারূপপত্তি হইতে পারে, এই আশঙ্কায়
বলিতেছেন ।—এই দেহাদি স্বপ্নদৃশ্য দেহাদির দ্বারা অসংখ্য মায়াকল্পিত
এবং বিকৃত দেহাদি যেমন মায়াদ্বারা স্থাপিত হয়, সেইরূপ এই দেহও
অবিদ্যারূপ মায়াদ্বারা প্রতিষ্ঠিত রহিয়াছে । বাস্তবিক এই দেহ-আত্মার,
ইহার কোন শক্তিই নাই । তির্য্যগাদির দেহ হইতে দেবাদি দেহের

রসাদয়ো হি যে কোষা ব্যাখ্যাতাত্ত্বিত্তিরীয়েকে ।

তেষামাত্মা পরো জীবঃ খং যথা সম্প্রকাশিতঃ ॥ ১১ ॥

মার্থতঃ সতীত্যর্থঃ । যদ্যাদিক্যামধিকভাবস্তি ত্র্যাংদেহাদ্যাপেক্ষয়া দেবাদি-
কার্য্যকরণসজ্জাতানাং যদি বা সর্কেষাং সমতৈব নৈবাগুণগতিসম্ভবঃ সজ্জাব
প্রতিপাদকো হেতুর্কিন্দ্যতে । নাস্তি হি যস্মাত্তস্মাদবিদ্যাভূতা এব পর-
মার্থতঃ সতীত্যর্থঃ ॥ ১০ ॥

উৎপত্তাদিবর্জিতস্তাবয়স্তাত্মাত্ত্বতত্ত্ব শ্রুতিপ্রমাণকল্পপ্রদর্শনার্থং
বাক্যগুণ্যপত্তস্তে । রসাদয়োঃ স্তময়ঃ প্রাণময়ঃ ইত্যেবমাদয়ঃ কোশা
ইব কোশা অস্তাদেবিরোত্তরোত্তবস্তাপেক্ষয়া বহির্ভাবাৎ পূর্বেষু ব্যাখ্যাতা
বিস্পষ্টমাখ্যাতাত্ত্বিত্তিরীয়েকশাখোপনিষদ্বল্যাঃ তেষাং কোশানামাত্মা
যেনাত্মনা পঞ্চাপি কোশা আত্মবস্তোহস্তরতমেন । স হি সর্কেষাং জীবন-
নিমিত্তস্বাজীবঃ । কোহসাবিতাহ । পর এবাত্মা যঃ পূর্বে সত্যং জ্ঞান-
মনস্তং ব্রহ্মেতি প্রকৃতঃ । যস্মাদাত্মনঃ স্বপ্নমায়াদিবদাকাশাদিক্রমেণ

পূজ্যতমম্ব থাকিলেও তাহাতে গুণের কোন আধিক্য নাই, উহাও তির্থা-
গদির দেহের ভায় অসত্য । কেবল অজ্ঞানীরাই দেবতাদিগের দেহের
আধিক্য জ্ঞান করে, বিবেক দৃষ্টিতে বিবেচনা করিয়া দেখিলে তির্থাগা-
দির দেহ হইতে দেবদির দেহে কিছুই বিশেষ অল্পভূত হইবে না । তির্থা-
গদির দেহও যেমন পাক্‌ভৌতিক, দেবদির দেহও সেইরূপ পাক্‌-
ভৌতিক ; সুতরাং কোন ইতর বিশেষ নাই । আর যদি সকল দেহই সমান
বিবেচনা কর, তাহাতে কোন অল্পপপত্তি দেখিতেছি না । অতএব দেহেব
সত্যভাবে অষ্টতত্ত্বের হানি হইতে পারে না ॥ ১০ ॥

ইতিপূর্বে স্মাত্মার উৎপত্তি বিনাশাদি নাই, ইহা পুনঃ পুনঃ উক্ত
হইয়াছে, এইক্ষণ উক্ত বিষয়ে শ্রুতি প্রমাণ প্রদর্শন করিতেছেন ।—তৈত্তি-
রীয় শ্রুতিতে অন্নময়, প্রাণময়, মনোময়, বিজ্ঞানময় ও আনন্দময় এই
পঞ্চকোষ বর্ণিত আছে । এই সকল কোষ উত্তরোত্তরের অভ্যন্তরবর্তী,
অর্থাৎ অন্নময় কোষের অভ্যন্তরে প্রাণময়, প্রাণময়ের অভ্যন্তরে মনোময়

দ্বয়োৰ্ঘ্যৈশ্বৰ্য্যজ্ঞানে পরং ব্রহ্ম প্রকাশিতম্ ।

পৃথিব্যামুদরে চৈব যথাকাশঃ প্রকাশিতঃ ॥ ১২ ॥

রসাদয়ঃ কোশলক্ষণাঃ সজ্জাতা আত্মমায়াবিসর্জিতা ইত্যুক্তম্ । স আত্মাহুত্মাভির্যথা খং তথেন্তি সম্প্রকাশিতঃ । আত্মা হ্যাকাশবদিত্যাदि-
শ্লোকৈঃ । ন তार्কিকপরিব্রজিতাত্মবৎ পুঙ্ক্ষবুদ্ধিপ্রমাণগম্য ইত্যভি-
প্রায়ঃ ॥ ১১ ॥

কিঞ্চাদিদৈবমধ্যাত্মশ্চ তেজোময়োহমৃতময়ঃ পুঙ্ক্ষঃ পৃথিব্যাদ্যন্তর্গতো-
যো বিজ্ঞাতা পর এবাত্মা ব্রহ্ম সর্ব্বমিতি দ্বয়োৰ্ঘ্যৈশ্বর্য্যদৈবতলক্ষ্যং পরং ব্রহ্ম
প্রকাশিতম্ । কেত্যাহ ব্রহ্মবিদ্যাখ্যাং মধ্যাত্মং অমৃতত্বং মোদনহেতু-
ত্বাদিজ্ঞায়তে যস্মিন্নিতি মধুরাঙ্গণং তস্মিন্নিত্যর্থঃ । কিমিবেত্যাহ
পৃথিব্যামুদরে চৈব যথৈক আকাশোহুমানেন প্রকাশিতো লোকে তদ্ব-
দিত্যর্থঃ ॥ ১২ ॥

কোষ, মনোময়ের অভ্যন্তরে বিজ্ঞানময় এবং বিজ্ঞানময়ের অভ্যন্তরে
আনন্দময় । এইরূপে পূৰ্ণ পূৰ্ণকোষ পর পর কোষের অভ্যন্তরবর্তী ;
কিন্তু উক্ত পঞ্চকোষেরই অভ্যন্তরবর্তী আত্মা । এই আত্মাই পঞ্চকোষের
অধীশ্বর । আত্মাদ্বারাই পঞ্চকোষকে জীবিত বলিয়া থাকে । সেই আত্মা
আকাশের হায় স্বয়ং প্রকাশিত হইলেন । তিনিই নিত্য, তাঁহার কোন
কালেও উৎপত্তি বা বিনাশ হয় না, কেবল পঞ্চকোষেরই উৎপত্তি ও
বিনাশ হইয়া থাকে । ঐ আত্মাদ্বারাই প্রাণীগণ জীবিত থাকে, অতএব সেই
আত্মাকেই জীব বলে, বস্তুবিক আত্মা ও জীব পৃথক্ পদার্থ নহে ॥ ১১ ॥

জীব ও পরমাত্মার ঐক্য বিষয়ে তৈত্তিরীর শ্রুতির মৰ্ম্মার্থ প্রদর্শন
করিতেছেন ।—আমি মনুষ্য, আমি প্রাণী, আমি জ্ঞানী, আমি কৰ্ত্তা ও
আমি ভোক্তা, এই পঞ্চপ্রকার বুদ্ধির আশ্রয় যে সাক্ষি চৈতন্য তিনিই ব্রহ্ম ;
সুতরাং জীব আর পৃথক্ বলিয়া প্রতীতি হইতেছে না । উত্তরেরই ঐক্য
প্রতিপন্ন হইতেছে । “যেমন পৃথিবীর উদরেও আকাশ প্রকাশিত হয়,
সেইরূপ আধ্যাত্মিক, আধিদৈবিক, তেজোময়, অমৃতময় ইত্যাদি সর্ব্ব-

জীবাত্মনোরনন্তত্বমভেদেন প্রশস্ততে ।

নানাত্বং নিন্দ্যতে যচ্চ তদেবং হি সমঞ্জসম্ ॥ ১৩ ॥

জীবাত্মনোঃ পৃথক্ত্বং যৎ প্রাগুৎপত্তেঃ প্রকীৰ্ত্তিতম্ ।

যদ্যুক্তিঃ ঐতিতশ্চ নির্দ্ধারিতং জীবন্ত পরন্তু চাত্মনোরনন্তত্বমভেদেন প্রশস্ততে স্তু যতে শাস্ত্রেণ ব্যাসাদিভিষ্চ । যচ্চ সৰ্ব্বপ্রাণিসাধারণং স্বাভাবিকং শাস্ত্রবহিষ্কৃতে: কুতार्কিকৈর্ধ্বনিচিৎ নানাত্বদর্শনং নিন্দ্যতে । ন তু তদ্বিতীয়মস্তি । দ্বিতীয়াদৈ ভয়ং ভবতি । উদরমন্তরং কুরুতে । অথ তন্ত ভয়ং ভবতি । ইদং সৰ্বম্ যদয়মাশ্রা । মৃত্যোঃ স মৃত্যুমাশ্রো-
তীত্যাদিবাক্যৈশ্চাত্তৈশ্চ ব্রহ্মবিদ্বিঃ । যচ্চৈতত্তদেবং হি সমঞ্জসং ঋজব-
বোধং ভ্রাম্যমিতার্থঃ । যাস্ত তাক্ষিকপরিকল্পিতাঃ কুদৃষ্টয়স্তা অনুজ্ঞো
নিরূপ্যমাণা ন ঘটানাং প্রাক্তন্তীত্যভিপ্রায়ঃ ॥ ১৩ ॥

নমু শ্রুতাপি জীবপরমাশ্রনোঃ পৃথক্ত্বং যৎ প্রাগুৎপত্তেকংপত্ত্যর্থোপ-
নিষদ্যাকোভাভাঃ । পূৰ্ণং প্রকীৰ্ত্তিতং কৰ্ম্মকাণ্ডে । অনেকশঃ কামভেদত

প্রকারেই ব্রহ্ম প্রকাশিত হইতেছেন” । ইত্যাদি বৃহদাবগ্যক শ্রুতির
প্রমাণে জীব ও আত্মার ঐক্য জানা যায় ॥ ১২ ॥

ব্যাস, পরাশরাদি পরমাশ্রদর্শী মুণিগণ জীবাত্মা ও পরমাশ্রার অভেদ-
রূপে বর্ণন করিয়াছেন । আর শাস্ত্রার্থ পরিজ্ঞান পরাশ্রু কুতর্কিকেরা যে
আত্মাকে প্রত্যেক ব্যক্তিসাধারণ বলিয়া পৃথক্ পৃথক্ কল্পনাকরে, সেই
তাক্ষিকসকলকে নিমিত্তরূপে প্রমাণ করিয়াছেন ।—“যাহারা ব্রহ্মের দ্বিতীয়
স্বীকার করে, তাঁহারা সর্বদা ভীত হইয়া থাকেন” ইত্যাদি নানাবিধ শ্রুতি
প্রমাণবলে যে ব্রহ্মজ্ঞানীরা ব্রহ্মের নানাত্ব বাদিদিগের মত নিন্দা করিয়া
থাকেন, তাঁহারা ই-শ্রেষ্ঠ । যাহারা অজ্ঞানমোহিত হইয়া জীব ও আত্মার
ভেদজ্ঞান করে, তাঁহারা নিশ্চয় পাপী । এইরূপে ব্যাসাদি মুণিগণ জীবাত্ম-
ভেদবাদি-দিগকে ভূরি ভূরি নিন্দা করিয়াছেন ॥ ১৩ ॥

যদি বল, শ্রুতির উৎপত্তি প্রকরণে কৰ্ম্ম কাণ্ডীয় শ্রুতিতে জীবাত্মা ও
পরমাশ্রার পৃথক্ উক্ত আছে, অতএব কৰ্ম্মকাণ্ড ও জ্ঞানকাণ্ডীয় বাক্যের

ভবিষ্যদ্বৃত্ত্যা গোণং তন্মুখ্যত্বং হি ন যুজ্যতে ॥ ১৪ ॥

ইদং কামোহদঃকাম ইতি । পরশ্চ সদাধরপৃথিবীদ্যামিত্যাদিমন্ত্রবর্গৈঃ
তত্র কথং কৰ্ম্মজ্ঞানকাণ্ডবাক্যবিরোধে জ্ঞানকাণ্ডবাক্যার্থত্বেবৈকত্বস্ত সাম-
ঞ্জস্যমবধারণ্যত ইতি । অত্রোচ্যতে যতো বা ইমানি ভূতানি জায়ন্তে ।
যথাহংগৈঃ ক্ষুদ্রা বিক্ষুলিঙ্গাঃ । তস্মাদ্বা এতস্মাদান্নান আকাশঃ সম্ভূতঃ ।
তদৈক্ষত তত্তেজোহসৃজতেত্যাছাংপত্ন্যর্থোপনিষদ্বাক্যভঃ প্রাক্ পৃথক্
কৰ্ম্মকাণ্ডে প্রাকীর্তিতং যন্তন পরমার্থং কিন্তুিহি গোণম্ । মহাকাশষটাকাশা-
দিভেদবৎ । যথোদনং পচতীতি ভবিষ্যদ্বৃত্ত্যা তদ্বৎ । ন হি ভেদ-
বাক্যানাং কদাচিদপি মুখ্যভেদার্থমুপপদ্যতে । স্বাভাবিকাবিদ্যাবৎ
প্রাণিভেদদৃষ্ট্যনুবাদিস্বাদান্নভেদবাক্যানাম্ । ইহ চোপনিষৎসংপত্তি-
প্রলয়াদিবাতৈকজীবপরমাত্মনোরেকত্বমেব প্রতিপাদয়িষিতম্ । তদ্ব-
মসি অত্রোহসাৰত্রোহহমস্মীতি ন স বেদেত্যাদিভিঃ । অত উপনিষৎ-
স্বৈকত্বং শ্রুত্যা প্রতিপাদয়িষিতং ভবিষ্যতীতি ভাবিনামেকবৃত্তিমাশ্রিত্য-
লোকে ভেদদৃষ্ট্যানুবাদো গোণ এবত্যভিপ্রায়ঃ । অথবা তদৈক্ষত তত্তে-
জোহসৃজতেত্যাছাংপত্তেঃ প্রাগেকমেবাদ্বিতীয়মিত্যেকত্বং প্রাকীর্তিতম্ ।
তদেব চ তৎসত্যং স আত্মা তদ্বমসীত্যেকত্বং ভবিষ্যতীতি তাং ভবিষ্যদ্ব-
বৃত্তিমপেক্ষ্য বজ্জীবাত্মনোঃ পৃথক্ত্বং যত্র কচিদ্ধাক্যে গম্যমানং তদগোণম্ ।
যথোদনং পচতীতি তদ্বৎ ॥ ১৪ ॥

বিরোধ হেতু কেবল জ্ঞানকাণ্ডীয় শ্রুতি বাক্যদ্বারা জীব ও পরমাত্মার
ঐক্য হইতে পারে না । ইহার উত্তর এই যে, কৰ্ম্মকাণ্ডীয় শ্রুতিতে
যে জীব ও পরমাত্মার পৃথক্য উক্ত আছে, তাহা গোণ পার্থক্য ; একত্ব
পক্ষে জীব ও পরমাত্মার বিভিন্নতা নাই । যেমন মহাকাশ ও বটাকাশাদি
আপাততঃ পৃথক্ বলিয়া বোধ হয়, বাস্তবিক তাহাদিগের বিভিন্নতা নাই,
সেইরূপ জীব ও আত্মার বিভিন্নতাব যথার্থ নহে । যেমন অন্নপান
করিতেছে, এইস্থলে অন্ন শব্দের গোণ অর্থ হইয়া থাকে, কারণ ততুলা-
বস্থাতে অন্নের সম্ভব নাই ; সুতরাং অন্নের গোণ অর্থ স্বীকার করিতে
হয়, সেইরূপ জীব ও আত্মার পৃথক্ত্ব গোণ ॥ ১৪ ॥

মল্লোহবিস্কুলিঙ্গান্যৈঃ সৃষ্টির্থা চোদিতাহম্ভথা ।

উপায়ঃ সৌহবতারায় নাস্তি ভেদঃ কথঞ্চন ॥ ১৫ ॥

নহু যদ্যুৎপত্তেঃ প্রাগজং সর্বমেকমেবাদ্বিতীয়ং তথাপুৎপত্তেক্ষজং জাতমিদং সর্বং জীবান্চ ভিন্না ইতি । মৈবম্ অত্যাথদ্বাদুৎপত্তিশ্রুতীনাম্ । পূর্বমপি পরিহৃত এবায়ং দোষঃ । স্বপ্নবদাশ্রমায়াবিসর্জিতাঃ সম্বাতাঃ ঘটাকাশেৎপত্তিভেদাদিবজ্জীবানামুৎপত্তিভেদাদিরিতি । ইত এবোৎপত্তিভেদাদিশ্রুতিভ্য আকুৰ্যেহ পুনরুৎপত্তিশ্রুতীনামৈদম্পারম্পর্য্যপ্রতিপিপাদয়িষোপন্যাসঃ । মল্লোহবিস্কুলিঙ্গাদিদৃষ্টান্তোপন্যাসৈঃ সৃষ্টির্থা-চোদিতা প্রকাশিতা অত্থা চ স সর্বঃ সৃষ্টিপ্রকারো জীবপরমাত্মৈকবুদ্ধ্যবতারায়োপায়োহস্মাকম্ । যথা প্রাপসংবাদ বাগ্যোহুতরপা শুবোধান্যাত্মায়িকা কল্পিতা প্রাণৈবশিষ্ট্যবোধাবতারায় তদপ্যসিদ্ধমিতি চেৎ ন শাখাভেদেষুত্থা চ প্রাণাদিসম্বাদপ্রবণাৎ । যদি হি বাদঃ পরমার্থ এবাত্মদৈকরূপ এব সম্বাদঃ সর্বশাখাস্বশ্রোষ্যদ্বিরুদ্ধানেকপ্রকারেণ নাশ্রোষ্যৎ । ঞ্চরতে তু তস্মান্ন তাদর্থ্যং সম্বাদশ্রুতীনাম্ । তথোৎপত্তিবাক্যানি প্রত্যোতব্যানি । কল্পসর্গভেদাৎ সম্বাদশ্রুতীনাম্ প্রতিসর্গমত্থা-ভমিতি চেন্ন । নিশ্চয়োজনস্বাদবথোক্তবুদ্ধ্যবতারপ্রয়োজনব্যতিরেকেণ । ন হ্রদপ্রয়োজনবহুঃ সম্বাদোৎপত্তিশ্রুতীনাম্ শক্যঃ কল্পয়িতুম্ । তথাত্মপ্রতি-

যদি বল, সৃষ্টিবিষয়ক ঞ্চতিতে জানা যায় যে, সৃষ্টির পূর্বেই একমাত্র অদ্বিতীয় সনাতন ব্রহ্ম ছিলেন, কিন্তু সৃষ্টির পরে নানাপ্রকার জীব হইয়া থাকে, অতএব অদ্বৈতমতের বিরোধ দেখাযায়, তথাপি সৃষ্টিবিষয়ক ঞ্চতির অত্থপ্রকার অর্থ দ্বারা জীব ও আত্মার ঐক্য প্রতিপন্ন হইতেছে । মৃত্তিকা, লৌহ ও বিষ্কুলিঙ্গাদি দৃষ্টান্ত দ্বারা যে সৃষ্টিপ্রকার উক্ত হইয়াছে, তাহাও জীব ও আত্মার একত্ব প্রতিপাদনার্থ জানিবে, অতএব কোনরূপেও জীব ও আত্মার ভেদ হইতে পারে না ; অতঃপর অদ্বৈতমতেরও বিরোধ নাই । যেমন স্বপ্নকালে নানাপ্রকার অলীক পদার্থের দর্শন হয়, সেইরূপ এই জগতে নানাপ্রকার জীব ও দেহা যায় এবং ঘটাকাশ ও মহাকাশের যেরূপ

আশ্রমাস্ত্রিবিধা হীনমধ্যমোৎকৃষ্টদৃষ্টয়ঃ ।

উপাসনোপদিষ্টেয়ং তদর্থমনুকম্পয়া ॥ ১৬ ॥

পত্নয়ে ধ্যানার্থমিতি চেৎ । কলহোৎপত্তিপ্রলয়ানাং প্রতিপত্তেরনিষ্টহাৎ ।
তস্মাদুৎপত্তাদিশ্রুতম্ আত্মৈকত্ববুদ্ধ্যাবতারায়ৈব নাভ্যুপাধিঃ কল্পয়িতুং যুক্তাঃ ।
অতো নাস্ত্যুৎপত্তাদিকৃতো ভেদঃ কথঞ্চন ॥ ১৫ ॥

বদি পর এবায়া নিত্যশুদ্ধবুদ্ধমুক্তস্বভাব একঃ পরমার্থঃ সমেকমেবা-
দ্বিতীয়মিত্যাশ্রিত্যভিভোহসদন্ত্যকিমর্থেষু উপাসনোপদিষ্টা । আত্মা বা
অরে দ্রষ্টব্যঃ । য আত্মাহংপহতপাপ্যা স ক্রতুং কুব্বীত । আত্মৈত্যেবো-
পাসীতেত্যাদিশ্রুতিভ্যাঃ । কস্মাণি চাণিহোত্রাদীনি । শৃণু তত্র কার-
ণম্ । আশ্রমা আশ্রমিণোহধিকৃতাঃ । বর্ণিনশ্চ মার্গগাঃ । আশ্রমশব্দস্ত
প্রদর্শনার্থাশ্রিবিধাঃ । কথং হীনমধ্যমোৎকৃষ্টদৃষ্টয়ঃ । হীনা নিকৃষ্টা
মধ্যমা উৎকৃষ্টা চ দৃষ্টির্দর্শনসামর্থ্যক যেষাং তে মন্মধ্যমোত্তম বুদ্ধিসাম-
র্থ্যোপেতা ইত্যর্থঃ । উপাসনোপদিষ্টেয়ং তদর্থং মন্মধ্যমদৃষ্ট্যা শ্রমাদ্যর্থং

প্রভেদ, জীব ও আত্মার প্রভেদও সেইরূপ জানিবে । ইহাই সৃষ্টি বিষয়ক
শ্রুতির অর্থ ॥ ১৫ ॥

পরমব্রহ্মের অদ্বৈতত্ব প্রতিপাদনদ্বারা সৃষ্টি বিষয়ক শ্রুতির বিরোধ
নিবারণ করিয়া এইক্ষণ উপাসনাবিধির বিরোধের পরিহার করিতেছেন ।—
ইতি পূর্বে নানাপ্রকার শ্রুতিপ্রমাণ ও যুক্তি প্রদর্শনদ্বারা প্রমাণীকৃত
হইয়াছে যে, নিত্য বুদ্ধ মুক্তস্বভাব একমাত্র সচ্চিদানন্দময় ব্রহ্মই সৎ এবং
ব্রহ্মাতিরিক্ত সকলই অসৎ । এইক্ষণ এই আশঙ্কা হইতে পারে যে, যদি
একমাত্র ব্রহ্মই সৎ এবং অল্প সমুদায়ই অসৎ হইল, তাহাইলে “সর্বদা
আত্মাহংসঙ্কান করিবে”, “আত্মাধানে সর্বপাপ বিনষ্ট হয়”, “সর্বদা ব্রহ্ম-
হুতান করিবে”, “অবশ্য আত্মার উপাসনা করিবে” এবং “অগ্নি-
হোত্রাদি বস্তু অবশ্য কর্তব্য” ইত্যাদি নানা শ্রুতিতে উপাসনার উল্লেখ
করিলেন কেন ? ইহার উত্তর এই যে, জগতে ত্রিবিধ অধিকারী আছে,
যথা নিকৃষ্টাধিকারী, মধ্যমাধিকারী ও উত্তমাধিকারী । উক্ত ত্রিবিধ অধি-

অসিক্তাস্তব্যবস্থাস্থ দ্বৈতিনো নিশ্চিতা দৃঢ়ম্।

পরম্পরং বিরুদ্ধ্যন্তে তৈরয়ং ন বিরুদ্ধ্যতে ॥ ১৭ ॥

কর্ণাগি চ। ন চাষ্ট্মক এবাদ্বিতীয় ইতি নিশ্চিতোক্তম দৃষ্টার্থং দয়ানুনা
বেদেনানুকম্পয়া সন্ন্যাসগাঃ সন্তঃ কথমিমানুভমামেকতদৃষ্টিং প্রাপ্ত্যুরিতি।
যন্ননসা নম হুতে যেনাহর্ষনোমতং তদেব ব্রহ্ম স্বং বিদ্ধি। নেদং যদি-
দমুণাসতে তত্ত্বমসি আট্টাব্দেদং সর্কমিত্যাदिश्रुतिভাঃ ॥ ১৬ ॥

শাস্ত্রোপপত্তিভাবমধারিতত্বাৎ অদ্বয়াদ্বদর্শনং সম্যগদর্শনং তদ্বাহ-
দ্বান্মিত্যাদর্শনমন্তঃ। ইতশ্চ মিথ্যাদর্শনং দ্বৈতিনাং রাগদ্বेषাদিদোষা-
ল্পদত্বাৎ কথং সিদ্ধান্তব্যবস্থাস্থ অসিক্তাস্তরচনানিয়মেবু কপিলকণাদ-
বুদ্ধাদিদৃষ্ট্যহুসারিপো দ্বৈতিনো নিশ্চিতাঃ। এবমেবৈষ পরমার্থো নাত্ম-
থেতি তত্র তত্রাহনুরক্তাঃ প্রতিপক্ষাণ্মনঃ পশুন্তন্তং দ্বিবস্ত্বইত্যেবং রাগ-
দ্বেষোপেতাঃ অসিক্তাস্তদর্শননিমিত্তমেব পরম্পরমন্তোন্তং বিরুদ্ধ্যন্তে।

কারীর মধ্যে যাহারা উত্তমাধিকারী, তাহারা উপাসনা করেন না।
বুদ্ধির তাবতমাই উক্তপ্রকার অধিকারিভেদের কারণ। যাহাদিগের বুদ্ধি
সংসারে, আশ্রিত আছে, তাহারা নিকৃষ্ট অধিকারী, যাহাদিগের বুদ্ধি
মধ্যমাবস্থা প্রাপ্ত হইয়াছে, তাহারা মধ্যমাধিকারী এবং যাহারা ব্রহ্মবিজ্ঞান
লাভকরিয়াছেন, তাহারা উত্তমাধিকারী। উত্তমাধিকারিদিগের কোনপ্রকার
উপাসনার আশ্রক নাই এবং যাহারা মধ্যম ও অধমাধিকারী তাহাদিগের
উপাসনা আবশ্যক। অতএব পরম কৃপালু বেদ অহুকম্পা করিয়া মধ্যম ও
অধমাধিকারীদিগের নিমিত্তে উপাসনার উপদেশ করিয়াছেন ॥ ১৬ ॥

শাস্ত্রপ্রমাণ ও যুক্তিদ্বারা অবধারিত হইয়াছে যে, অদ্বৈত আত্মজ্ঞানই
বস্তুার্থ জ্ঞান। তত্ত্বিন্ন বাহু পদার্থ সকলের মিথ্যাত্ব প্রযুক্ত দ্বৈতজ্ঞানকে
প্রকৃতজ্ঞান বলা যায় না। দ্বৈতবাদিদিগের রাগদ্বেষাদি নানাবিধ দোষ
দেখা যায়। অতএব কপিল, কণাদ, বুদ্ধ প্রভৃতি বিবিধ মতাবলম্বীরা স্বয়ং
সিদ্ধান্ত বিষয়ে নানাপ্রকার বিরোধ করিয়া থাকেন। কপিলাদির
আপন আপন মতসংস্থাপনার্থ আপন আপন মতকে প্রধান বলিয়া জ্ঞা-

অদ্বৈতং পরমার্থো হি দ্বৈতং তন্ত্বেদ উচ্যতে ।

তেষামুভয়থা দ্বৈতং তেনায়ং ন বিরুদ্ধ্যতে ॥ ১৮ ॥

তৈরন্তোত্তরবিরোধিত্বিরসদীয়োহয়ং বৈদিকঃ সর্বানন্তবাদ্যৈক্যকল্পদর্শন-
পক্ষো ন বিরুদ্ধ্যতে । যথা স্বহস্তপাদাদিভিঃ । এবং রাগদ্বৈতান্যাদ-
দ্বাদ্যৈক্যকল্পবুদ্ধিরেব সম্যগ্‌দর্শনমিত্যভিপ্রায়ঃ ॥ ১৭ ॥

কেন হেতুনা তৈর্নবিরুদ্ধ্যত ইত্যাচ্যতে । অদ্বৈতং পরমার্থো হীতি ।
ষস্বাদ্‌দ্বৈতং নানাস্বমস্তাদ্বৈতস্ত ভেদস্তস্ত কার্য্যমিত্যর্থঃ । একমেবাদ্বিতী-
য়ম্ । তন্ত্বেজোহসৃজতেতি শ্রুতেঃ । উপপত্তেঃ চ । অচিন্ত্যস্পন্দনাভাবে
সমাধৌ মুচ্ছায়াঃ স্রুশ্চৌ চাভাবাৎ । অতন্ত্বেদ উচ্যতে দ্বৈতম্ । দ্বৈতি-
নাস্ত তেষাং পরমার্থতশ্চোভয়থাপি দ্বৈতমেব । যদি চ তেষাং ভ্রান্তানাং
দ্বৈতদৃষ্টিরস্বাকর্মদ্বৈতদৃষ্টিরভ্রান্তানাং তেনায়ং হেতুনাশ্রংপক্ষো ন বিরুদ্ধ্যতে
তৈঃ । ইন্দ্রো মায়্যভিঃ । ন তু তদ্বিতীয়মন্তীতিশ্রুতেঃ । যথা মন্ত-

করিয়া অপরাপরমতের প্রতি দ্বৈতাদির বশীভূত হইয়া পরস্পরমতের প্রতি
নানাপ্রকার দোষারোপ করিয়া থাকেন । কিন্তু আমাদের এই অদ্বৈত
দিক মতকে কেহই বিরুদ্ধ বলিতে পারেন না । যেমন কোন ব্যক্তিই
াপন হস্ত পদাদির প্রতি অবিশ্বাস করিতে পারে না, সেইরূপ অদ্বৈত
দিক মতের প্রতি কেহ দোষারোপ করিতে পারে না । অতএব রাগ-
বাদিশূন্য অদ্বৈত আত্মজ্ঞানই যথার্থ জ্ঞান বলিয়া প্রতিপন্ন হইল ॥ ১৭ ॥

পূর্ব্বশ্লোকে উক্ত হইয়াছে যে, অদ্বৈত আত্মজ্ঞান বিরুদ্ধ নহে, এইরূপ
ই অবিরুদ্ধতার হেতু নিরূপণ করিতেছেন ।—যেহেতু নানাবিধ শ্রুতি-
মাণে জানা যায় যে, অদ্বৈতই পরমার্থ এবং দ্বৈত সেই অদ্বৈতের কার্য্য ।
ন চিন্তানিষ্পন্ন হইয়া সমাধি উপস্থিত হয়, তখন দ্বৈত বুদ্ধি থাকে না
বং মুচ্ছাকালে স্রুশ্চিসময়েও দ্বৈতের অভাব দেখা যায় । অতএব
হারা দ্বৈতবাদী, তাহারা ভ্রান্ত ; কিন্তু আমরা অদ্বৈতবাদী, আমাদের
য নাই । কারণ শ্রুতিতে উক্ত আছে যে, পরমাত্মার দ্বিতীয় নাই ।
হারা দ্বৈতবাদী, তাহারাও চিন্ময় পরমব্রহ্মকে পরমার্থরূপে স্বীকার
রে ; সুতরাং আমাদের অদ্বৈত বৈদিক মত সর্বদা অবিরুদ্ধ ॥ ১৮ ॥

মায়য়া ভিদ্যাতে হ্যেতন্মান্নাথাজং কথঞ্চন ।

তত্ত্বতো ভিদ্যামানে হি মৰ্ত্যতামমৃতং ব্রজেৎ ॥ ১৯ ॥

গজাকুচ উন্নতং ভূমিষ্ঠং প্রতি গজাকুচোহং বাহ্য মাং প্রতীতি ক্রবাণ-
মপি তং প্রতি ন বাহ্যতাবিরোধবুদ্ধ্যা তদ্বৎ । ততঃ পরমার্থতো ব্রহ্ম
চিদান্মিব দৈতিনাম্ । তেনাং হেতুনাস্বংপক্ষে ন বিরুদ্ধাতে তৈঃ ॥ ১৮ ॥

বৈতমদৈতভেদ ইত্যুক্তবৈতমপ্যদৈতবৎ পরমার্থসদ্বিত্তি স্থাৎ কল্পচিদা-
শঙ্কেত্যত আহ । যৎপরমার্থসদবৈতং মায়য়া ভিদ্যাতে হ্যেতত্তৈমিরিকা-
নেকচন্দ্রবজ্রজ্ঞঃ সর্পাদিধারাদিভির্ভেদৈরিব ন পরমার্থতো নিরবয়বত্বা-
দান্বনঃ । সাবয়বং অবয়বাত্মনাং ভিদ্যাতে । যথা মৃদবটাদিভেদৈঃ
তস্মান্নিরবয়বমজং নান্নাথ কথঞ্চন কেনচিদপি প্রকারেণ ন ভিদ্যাতে ইত্য-
ভিপ্রায়ঃ । তত্ত্বতো ভিদ্যামানে হমৃতমজমদয়ং স্বভাবতঃ সম্মৰ্ত্যতাঃ
ব্রজেৎ । যথাহগ্নিঃ শীততাম্ । তচ্চানিষ্ঠং স্বভাববৈপরীত্যগমনম্ । সৰ্ব্ব

কেই এইরূপ আশঙ্কা করেন যে, যদি বৈত অদ্বৈতের কার্য বলিয়
উক্ত হইল, তবে অদ্বৈত যেমন পরমার্থ সংস্বরূপ, সেইরূপ বৈতঃ
পরমার্থ সংস্বরূপ হইল না কেন ? এই আশঙ্কায় বলিতেছেন ।—যিনি
পরমার্থ সংস্বরূপ অদ্বৈত, তিনিই মায়্যা বলে নানারূপে বিভিন্ন হয়েন
যেমন ঐশ্বর্যজালিকেরা এক চন্দ্রকে অসংখ্য চন্দ্ররূপে দেখায়, সেইরূপ
সংস্বরূপ অদ্বৈত মায়্যা বলে নানারূপে বিভক্ত হইয়া থাকেন এবং যেমন
একমাত্র রজুতে সর্প ও জলধারাদি নানাপ্রকার ভ্রান্তি হয়, সেইরূপ এ
ব্রহ্মেতে নানাপ্রকার ভ্রান্তি হইয়া থাকে । বাস্তবিক আত্মা নিরবয়ব, তাঁহা
কোন ভেদ হইতে পারে না, কেবল সাবয়বেরই ভেদ দেখা যায়
মুক্তিকা সাবয়ব, তাহার ভাবান্তর হয়, অতএব বটাদিরূপে তাহার
ভেদ হইতে পারে । কিন্তু আত্মা নিরবয়ব, তাঁহার ভাবান্তর হইতে
পারে না ; অতরাং ভেদও অসম্ভব । বাস্তবিক তিনি অজ ও অবয়ব, মায়
বলেই মৰ্ত্যতাব প্রাপ্ত করেন । যেমন মায়্যাবলে অগ্নিও শীতল বোধ
হয়, সেইরূপ আত্মাকেও মৰ্ত্য বলিয়া জ্ঞান হয় ॥ ১৯ ॥

অজ্ঞাতশ্চৈব ভাবশ্চ জ্ঞাতিমিচ্ছন্তি বাদিনঃ ।

অজ্ঞাতো হুমুতো ভাবো মর্ত্যতাং কথমেষ্যতি ॥ ২০ ॥

ন ভবত্যমৃতং মর্ত্যং ন মর্ত্যমমৃতস্তথা ।

প্রকৃতেরশ্রুতাব্যবহাৰো ন কথঞ্চিদ্বিষ্যতি ॥ ২১ ॥

স্বভাবেনামুতো যশ্চ ভাবো গচ্ছতি মর্ত্যতাম্ ।

প্রমাণবিরোধঃ । অজ্ঞমব্যয়মাত্মত্বং মায়ৈব ভিত্যতে ন পরমার্থতঃ ।

তন্মাত্র পরমার্থসদ্বৈতম্ ॥ ১৯ ॥

যে তু পুনঃ কেচিৎপনিষদ্ব্যাখ্যাতারো ব্রহ্মবাদিনো বাবদূকা অজ্ঞাতশ্চৈবাত্মত্বশ্চামৃতস্তথা স্বভাবতো জ্ঞাতিমুৎপত্তিমিচ্ছন্তি পরমার্থতঃ এব তেষাং জ্ঞাতং চেত্তদেব মর্ত্যতামেষ্যত্যবশ্যম্ । স চাজ্ঞাতো হুমুতভাবঃ স্বভাবতঃ সন্মাত্মা কথং মর্ত্যতামেষ্যতি ন কথঞ্চন মর্ত্যত্বস্বভাববৈপরীত্যমেষ্যতীত্যর্থঃ ॥ ২০ ॥

বদ্যম্ ভবত্যমৃতং মর্ত্যলোকেনাপি মর্ত্যমমৃতং তথা ততঃ প্রকৃতে স্বভাবস্যাত্মত্বভাবঃ স্বতঃ প্রচ্যুতিন্ কথঞ্চিদ্বিষ্যতি । অগ্নেরিবৈশ্বাস্য ॥ ২১ ॥

যশ্চ পুনর্বাদিনঃ স্বভাবেনামুতো ভাবো মর্ত্যতাং গচ্ছতি পরমার্থতো

কোন কোন উপনিষদ্ব্যাখ্যাতা বাবদূক ব্রহ্মবাদীরা অজ্ঞাত আত্মারও উৎপত্তি স্বীকার করেন । বাস্তবিক যিনি অজ্ঞাত, কখনও তিনি মর্ত্যভাব প্রাপ্ত হইতে পারেন না । জ্ঞাত পদার্থের মরণ ধর্ম সম্ভব ; কিন্তু অজ্ঞাত যে পদার্থ, তাহার জন্ম নাই, তাহার মরণও নাই । আত্মা অজ্ঞাত, অতএব তাহার মর্ত্যভাব স্বীকার করা যায় না ॥ ২০ ॥

কখনও অমৃত পদার্থ মর্ত্য হইতে পারে না এবং মর্ত্যপদার্থ অমৃত হয় না । যেহেতু কোনরূপেও প্রকৃতির অন্তথা হইতে পারে না । বাহার যে ভাব, সেই স্বভাবের বৈপরীত্য হওয়া অসম্ভব । যে পদার্থের যে স্বভাব, সেই পদার্থের সেইরূপ স্বভাবই প্রকাশ পাইয়া থাকে ॥ ২১ ॥

ব্রহ্ম স্বভাবতঃ অমর্ত্য হইয়াও মর্ত্যভাব প্রাপ্ত করেন । যেহেতু তিনিই সার্বভৌম স্বরূপ । একমাত্র ব্রহ্মই উৎপত্তির পূর্বে কারণরূপে অমর্ত্য

কৃতকেনামৃতস্তস্ত কথং স্বাস্থ্যতি নিশ্চলঃ ॥ ২২ ॥

ভূততোহভূততো বাপি সৃজ্যমানে সমা ঞ্জতিঃ ।

নিশ্চিতং যুক্তিযুক্তঞ্চ যত্তত্ত্ববতি নেতরং ॥ ২৩ ॥

জায়তে তস্ত প্রাপ্তংপত্তে: সভাব: স্বভাবতোহমৃত ইতি প্রতিজ্ঞা মুমৈব ।
কথং তর্হি কৃতকেনামৃতস্তস্ত স্বভাব: কৃতকেনামৃত: স কথং স্বাস্থ্যতি
নিশ্চলোহমৃতস্বভাবতয়া ন কথঞ্চিং স্বাস্থ্যতি আত্মা জাতিবাদিন: সর্বদা-
হংসং নাম নাস্ত্যেব সর্ব্যমেতদ্ব্যর্থ্যম্ । অতোহনির্মোকপ্রসঙ্গ ইত্যতি-
প্রায়ঃ ॥ ২২ ॥

নস্বজাতিবাদিন: সৃষ্টিপ্রতিপাদিকা ঞ্জতিন্ সঙ্গচ্ছতে প্রামাণ্যম্ ।
বাচং বিদ্যাতে সৃষ্টিপ্রতিপাদিকা ঞ্জতি: । সা ত্তত্ত্বপরা উপায়: সোহব-
তারায়ৈত্যবোচাম । ইদানীমুক্তেহপি পরিহারে পুনশ্চোদ্যপরিহারো বিব-
ক্তিতার্থ: প্রতি সৃষ্টি ঞ্জত্যক্ষরাণামাহুলোম্যবিরোধাশঙ্কামাত্রপরিহারার্থো ।
ভূতত: পরমার্থত: সৃজ্যমানে বস্ত্তনি অভূততো মাময়া বা মায়াং বিনেব
সৃজ্যমানে বস্ত্তনি সমা তুল্যা সৃষ্টিঞতি: । নম্ গোণমুখ্যয়োর্মুখ্যে শব্দার্থ
প্রতিপত্তিসূক্তা ন অগ্নথা সৃষ্টিরপ্রসিদ্ধত্বান্দিপ্রয়োজনত্বাচ্ছেত্যবোচাম ।

থাকেন এবং উৎপত্তির পর সেই একই কার্যরূপে মর্ত্য্যভাব আশ্রয় করেন ।
অতএব রূপভেদে একব্রহ্মের মর্ত্য্যামর্ত্য্যত্ব উভয় ভাবই অবিরুদ্ধ বলিয়া
প্রতিপন্ন হইতেছে ; সুতরাং যাহারা বলিয়া থাকেন যে, “অমর্ত্য্যও মর্ত্য্য
হয় না, এবং মর্ত্য্যও অমর্ত্য্য হয় না” তাঁহাদের এই প্রতিজ্ঞা বৃথা হইল
যাহার অমৃতত্বকাল্পনিক, সে কখনও নিশ্চল থাকিতে পারে না, অর্থাৎ যদি
আত্মার অমৃতত্ব স্বার্থই না হইল, তবে মোক্ষ অসম্ভব হইতে পারে ॥২২॥

ঐতর্য্যাদী বলিতে পারেন, যখন ভূত অর্থাৎ পরমার্থ এবং অভূত
অর্থাৎ মায়া, উভয় হইতেই মায়াভিন্ন, অর্থাৎ প্রকৃত বস্ত্তর উৎপত্তি সম্বন্ধে
তুল্যপ্রমাণ্য বিদ্যমান রহিয়াছে, তখন উহার প্রমাণ্য কিরূপে সঙ্গত
হইতে পারে ? ইহা স্বীকার করিতেছি, তাদৃশ ঞ্জতি আছে বটে এবং
যদি আত্মা কার্যরূপে উৎপন্ন না হয়, তবে ঐরূপ সৃষ্টিবিষয়ক

নেহনানেতি চান্নানাদিস্তে। মায়াভিরিত্যপি ।

অজায়মানো বহুধা মায়ায়া জায়তে তু সঃ ॥ ২৪ ॥

অবিদ্যা সৃষ্টিবিষয়েব সৰ্বা গোপী মুখ্যা চ সৃষ্টিঃ ন পরমার্থতঃ । সবাছা-
চাস্তরোহজ ইতি শ্রুতেঃ । তস্মাচ্ছ্রুত্যা নিশ্চিতং যদেকমেবাদ্বিতীয়ম-
জন্মমৃতমিতি যুক্তিযুক্তঞ্চ । যুক্ত্যা চ সম্পদং তদেবেত্যবোচাম পূৰ্বেণৈবৈঃ
চন্দেব শ্রুত্যাৰ্থো ভবতি নেতরং কদাচিদপি । ২৩ ॥

কথং শ্রুতিনিশ্চয় ইত্যাহ । যদি হি ভূত এব সৃষ্টিঃ স্তাস্ততঃ সত্যমেব
যান। বস্তুতি তদভাবপ্রদর্শনার্থমায়ায়া ন স্যাৎ । অস্তি চ নেহ নানাস্তি
কঙ্কনেত্যাদিরান্নায়ো বৈতভাবপ্রতিবেদার্থঃ । তস্মাদাত্মকত্বপ্রতিপত্ত্যর্থ
প্লিতা সৃষ্টিরভূতৈব প্রাণসম্বাদবৎ । ইহো মায়াভিরিত্যভূতার্থপ্রতিপাদ-
কন মায়াশব্দেন ব্যপদেশাৎ । নহু প্রজ্ঞাবচনো মায়াশব্দঃ সত্যম্ । ইন্দ্রিয়-
প্রজ্ঞয়া অবিদ্যাধেন মায়াস্বাভ্যুপগমাদদোষঃ । মায়াভিরিন্দ্রিয়প্রজ্ঞা-
ভিরবিদ্যাক্রুপাভিরিত্যর্থঃ । অজায়মানো বহুধা বিজায়ত ইতি শ্রুতেঃ ।

ঋতুক্তিও অযুক্ত হইয়া পড়ে । কিন্তু দেখিতে হইবে যে, ঐ শ্রুতিতে যখন
মতৈতমতের পোষকতাই উক্ত হইয়াছে, (বৈতমতের নহে) তখন ঐস্থলে
সৃষ্টিশব্দের গোণার্থই মুখ্যার্থরূপে গ্রহণপূর্বক শ্রুতির যুক্তিযুক্ত তাৎপর্যার্থ
য মায়ায় সৃষ্টি, ইহাই বুঝিতে হইবে । কখনই লৌকিক মুখ্যার্থ গ্রহণ
করিতে হইবেনা । লৌকিকার্থ সত্য হউক, তাহা নিশ্চয়োক্তম বলিয়া
কখনই শ্রুতির তাৎপর্য নহে । শ্রুতির মতে সৃষ্টিমাত্রই মায়ায়, কিছুই
ভায়া নহে ॥ ২৩ ॥

আরও দেখ, যদি পূৰ্বোক্ত শ্রুত্যাৰ্থ অদ্বৈতমতের অনুকূল না হইবে,
বে এই “জগতে কিছুই নানা, অর্থাৎ বহুবিধরূপে বর্তমান নহে” এইরূপ
বত প্রতিকূল শ্রুতিও দৃষ্ট হইতেছে কেন? অথচ উহার প্রতিবেদক শ্রুত্যা-
রও দৃষ্ট হইতেছে না কেন? “ইহ মায়াযারা” ইত্যাদি যে শ্রুতি রহিয়াছে,
হাও অবিদ্যা বিষয়কই দৃষ্ট হইতেছে । অতএব সৃষ্টিশব্দে শ্রুতিতে
স্মিত সৃষ্টিকেই উদ্দেশ করা হইয়াছে । আরও দেখ, “অজায়মান; অর্থাৎ
ংপত্তি বিহীন, একমাত্র আত্মা মায়াযোগে বহুধা উৎপন্ন হইতেছেন”

সম্বৃত্তেরপবাদাচ্চ সম্ববঃ প্রতিষিধ্যতে ।

কোদ্বেনং জনয়েদিতি কারণং প্রতিষিধ্যতে ॥ ২৫ ॥

তস্মান্মায়ৈব জায়তে তু সঃ । তু শব্দোহিবধারণার্থঃ । মায়ৈবেতি । ন
হজায়মানত্বং বহুধা জন্ম চৈকত্র সম্ভবতি । অম্মাবিব শৈত্যমৌক্ষ্যঞ্চ ।
ফলবত্বাচ্চাত্মৈকত্বদর্শনমেব অতিনিশ্চিতোৎপত্তিঃ । তত্র কো মোহঃ কঃ শোকঃ
একত্বমুপপত্তত ইত্যাদিমন্তবর্ণাৎ । মৃত্যোঃ স মৃত্যুমাপ্নোতীতি নিশ্চিত-
ত্বাচ্চ সৃষ্টাদিভেদদৃষ্টেঃ ॥ ২৪ ॥

অদ্বিতমঃ প্রবিশস্তি যে সম্বৃত্তিমুপাসত ইতি ক্রতেঃ সম্বৃত্তেরূপাসম্বাপ-
বাদাৎ সম্ববঃ প্রতিষিধ্যতে । ন হি পরমার্থতঃ সম্বৃত্তায়াং সম্বৃত্তৌ তদপবাদ
উপপদ্যতে । নহু বিনাশেন সম্বৃত্তেঃ সমুচ্চয়বিধাৎ সম্বৃত্ত্যপবাদঃ । যথা-
হ্রদন্তমঃ প্রবিশস্তি যেহবিদ্যামুপাসতে ইতি । সত্যমেব দেবতাদর্শনস্য
সম্বৃত্তিবিষয়স্য বিনাশশব্দবাচ্যস্য কর্মণঃ সমুচ্চয়বিধানার্থঃ সম্বৃত্ত্যপবাদঃ ।
তথাপি বিনাশাখ্যস্য কর্মণঃ স্বাভাবিকাজ্ঞানপ্রবৃত্তিরূপস্ত মৃত্যোরতিতরণা-
র্থত্বদেবতাদর্শনকর্মসমুচ্চয়স্য পুরুষসংস্কারার্থস্য কর্মফলরাগপ্রবৃত্তিরূপস্য
সাধ্যসাধনৈবর্ণাঘরলক্ষণস্য মৃত্যোরতিতরণার্থত্বম্ । এবং হেষণাঘরলক্ষণা-
দবিদ্যয়া মৃত্যোরতিতীর্ণস্য বিরক্তসোপনিষচ্ছাত্রার্থালোচনপরস্য নাস্ত-

এইরূপ অতিও বিদ্যমান রহিয়াছে । যদি উহা মায়াময় সৃষ্টিরই পরি-
পোষক না হইবে, তবে “অজায়মান বস্তু বহুধা জাত হইতেছে” এই
বাক্যার্থ অগ্নির শতা ও উষ্ণতা উভয় বিরুদ্ধ ধর্মের স্থায় অসম্ভব বোধ
হইতেছে । অতএব একত্ব প্রদর্শনই অস্তির প্রকৃত তাৎপর্যার্থ বলিয়া
গ্রহণ করিতে হইবে ॥ ২৪ ॥

আরও দেখ, যিনি সম্বৃত্তি, অর্থাৎ কার্যরূপ হিরণ্যগুর্ভাখ্য শ্রেষ্ঠ
দেবতার উপাসনা করেন, তিনি গাঢ়তম অন্ধকারে প্রবেশ করিতেছেন ।
কার্যরূপ দেবতার উপাসনা সযত্নে এইরূপ নিন্দাবাদ রহিয়াছে । ঐ নিন্দা
কি উৎপত্তির প্রতিষেধক নহে ? কে ইহাকে উৎপাদন করে ? অস্তির
আর এক লক্ষণোপেক্ষিতও কি কারণের প্রতিষেধক হইতেছে না ? এত-
দূর! অবিদ্যা জনিত নষ্ট বস্তুর যে কেহ জনরিতা নাই, এই অস্তিপ্রায়ই

ন এষ নেতি নেতীতি ব্যাখ্যাতং নিহুতে যতঃ ।

সর্বমগ্রাহ্যভাবেন হেতুনাংজং প্রকাশতে ॥ ২৬ ॥

দ্বিতীয়কী পরমাত্মৈকত্ববিদ্যোৎপত্তিরিতি পূৰ্ব্বে ভাবিনীমবিদ্যামপেক্ষ্য পশ্চাৎ-
ভাবিনী ব্রহ্মবিদ্যাংমৃতত্বসাধনা একেন পুরুষে সম্বধ্যমাণা অবিদ্যায়া সমু-
জ্জীয়ত ইত্যুচ্যতে । অতোহত্যাৰ্থত্বাদমৃতত্বসাধনং ব্রহ্মবিদ্যামপেক্ষ্য নিন্দার্থ
এব ভবতি সম্ভূতাপবাদঃ । যদ্যপ্যশুদ্ধিবিয়োগহেতুরতস্মিষ্ঠত্বাৎ । অতএব
সম্ভূতেরপবাদাৎ সম্ভূতেরাপেক্ষিকমেষ সম্বন্ধমিতি পরমার্থসদাত্মৈকত্বমপে-
ক্ষ্যামৃতাত্ম্যঃ সম্ভবঃ প্রতিষিধ্যতে । এবং মায়াবিশুদ্ধিতস্যৈব জীবস্যাবিদ্যায়া
গ্রহ্যপন্থাপিতস্যাবিদ্যানাশে স্বভাবরূপত্বাৎ পরমার্থতঃ কো যেনং জন-
য়েৎ । ন হি ব্রহ্মবিদ্যারোপিতং সৰ্পং পুনর্নিবেকতো নষ্টং জনয়েৎ
কশিৎ । তথা ন কশিচিৎ জনয়েদিতি কো দ্বিত্যাক্ষেপার্থত্বাৎ কারণং
প্রতিষিধ্যতে । অবিদ্যোদ্ধৃতস্য নষ্টস্য জনয়িত্ব কারণং ন কিঞ্চিদন্তীত্য-
ভিপ্রায়ঃ । নাহং কুতশ্চিন্নং বভূব কশিচিদিতি শ্রুতেঃ ॥ ২৫ ॥

সৰ্ববিশেষপ্রতিষেধেনাথাতোহদেশো নেতি নেতীতি প্রতিপাদিত-
স্যাত্মনো হ্রস্কোদ্যত্বং মন্যমাণা শ্রুতিঃ পুনঃ পুনরুপায়ান্তরং যেন তস্যৈব-
প্রতিপাদয়িষ্যা যদ্বদ্যথা ব্যাখ্যাতং তৎসৰ্বং নিহুতে । গ্রাহ্যং অনিমদবুদ্ধি-
বিষয়মপলপ্যার্থাৎ স এষ নেতি নেতীত্যাত্মনোহদৃশ্যতাং দর্শয়ন্তী শ্রুতি
রুপায়স্যোপেয়তিনিষ্ঠতামজানত উপায়ত্বেন ব্যাখ্যাতে স্যোপেয়বদগ্রাহ্যতা-
য়া ভূদিত্যাগ্রাহ্যভাবেন হেতুনা কারণেন নিহুত ইত্যর্থঃ । ততশ্চৈবমুপা-

স্পষ্টং ব্যক্তং হইতেছে । যেহেতু এই জগতের কোন বস্তুই কোথা হইতেও
উৎপন্ন হয় নাই, শ্রুতিতে এইরূপও স্পষ্ট উক্তি বিদ্যমান রহিয়াছে ॥ ২৫ ॥

শ্রুতি আত্মার অতিদুর্জয়ত্ববশতই তাহার অদৃশ্যতা জ্ঞাপনার্থ পুনঃ
পুনঃই দৃশ্য কল্পিত বস্তু হইতে তাহার বিশেষত্ব দেখাইতে বাইয়া “সেই
দাত্তা এই নয়, সেই আত্মা এই নয়”, এইরূপ উক্তিপূর্বক যে স্বকৃত
ব্যাখ্যানের প্রতিষেধ করিয়া গিয়াছেন, তদ্বারাই অজস্বতাব আত্মার
স্বকৃতস্বরূপ ব্যক্ত হইয়াছে ॥ ২৬ ॥

সতো হি মায়য়া জন্ম যুজ্যতে নতু তত্বতঃ ।

তত্বতো জায়তে যন্ত জাতং তন্ত হি জায়তে ॥ ২৭ ॥

মস্যোপেয়নিষ্ঠতামেব জানত উপেষ্য চ নিতৈকরূপত্বমিতি তস্য সবা-
হ্যাত্তরমজমাত্বত্বং প্রকাশতে স্বয়মেব ॥ ২৬ ॥

এবং হি প্রতিবাক্যশ্রুতঃ সবাহ্যাত্তরমজমাত্বত্বমবয়বং ন ততোহ-
ন্তমন্তীতি নিশ্চিতমেব । তদ্ব্যুজ্য চাধুনৈতদেব পুনর্নির্দ্ধাযিত ইত্যাহ ।
তত্রৈতৎ স্তাৎ সদা গ্রাহ্যমেব চেন্দ্রসদেবাত্বত্বমিতি । তদ্র কার্যগ্রহণাৎ ।
যথা সতো মায়্যাবিনো মায়রা জন্মকার্য্যং এবং জগতো জন্মকার্য্যং গৃহ-
মাণং মায়্যাবিনমিব পরমার্থঃ সন্তমায়ানং জগজ্জন্ম মায়্যাম্পদমেব গম-
য়তি । যস্মাৎ সতো হি বিদ্যমানাং কারণাৎ মায়ানির্মিতস্ত হস্তাদিকার্য্য-
স্তেব জগজ্জন্ম যুজ্যতে । নাসতঃ কারণাৎ নতু তত্বত এবায়নো জন্ম
যুজ্যতে । অথবা সতো বিদ্যমানস্ত বস্তুনো রজ্জ্বাদেঃ সর্পাদিবন্মায়রা
জন্ম যুজ্যতে নতু তত্বতো যথা তথাগ্রাহ্যস্ত তস্তাপি সত এবায়নো
রজ্জ্বসর্পবজ্জগুপেণ মায়রা জন্ম যুজ্যতে । নতু তত্বত এবাজস্তায়নো
জন্ম । যন্ত পুনঃ পরমার্থসদজমাত্বত্বং জগুপেণ জায়তে বাদিনো ন হি
তস্তাজ্ঞ জায়ত ইতি শক্যং বক্তুং বিরোধাৎ । ততস্তত্ত্বার্থাজাতং জায়ত
ইত্যাপন্নম্ । তত্ত্বজ্ঞানবস্থাপাতাজ্জায়মানত্বেন । তদ্বাদজমেকমেবাত্ব-
ত্বমিতি সিদ্ধম্ ॥ ২৭ ॥

এইপ্রকার প্রতিবাক্যসমূহদ্বারা আত্মা যে অদ্বয়, তত্ত্বিন্ন অন্ত কিছুই
নাই, ইহাই নিশ্চিত হইল, তথাপি তদীয়যুক্তি বলে অধুনা সেই আত্মাই
নির্ণীত হইতেছে ।—সংস্বরূপ আত্মার মায়াতেই যে জন্ম হয়, তাহাই
যুক্তিযুক্ত বোধ হইতেছে, বাস্তবিক সংপদার্থের জন্ম নাই । বাহ্যারা আত্মার
জন্ম স্বীকার করেন । তাঁহাদের মতে “জাতই জন্মিতেছে”, এইরূপ অর্থ
বুঝিতে হইবে ; নতুবা অজের জন্ম হয়, এই বিরোধ দৃষ্ট হইতেছে । কারণ
যিনি জ্ঞানমান, তাহার আবার জন্ম কি ? এতদ্বারা আত্মা যে এক এবং
জন্মরহিত, তাহাই সিদ্ধ হইল ॥ ২৭ ॥

অসতো মায়য়া জন্ম তত্ত্বতো নৈব যুক্ত্যতে ।

বক্ষ্যাপুত্রো ন তদ্বেন মায়য়া বাপি জায়তে ॥ ২৮ ॥

যথা স্বপ্নে দ্বয়াভাসং স্পন্দতে মায়য়া মনঃ ।

তথা জাগ্রদ্বয়াভাসং স্পন্দতে মায়য়া মনঃ ॥ ২৯ ॥

অদ্বয়ঞ্চ দ্বয়াভাসং মনঃ স্বপ্নে ন সংশয়ঃ ।

অসদ্বাদিনামসতো ভাবস্ত মায়য়া তত্ত্বতো বা ন কথঞ্চন জন্ম যুক্ত্যতে ।
যদৃষ্টবাৎ ন হি বক্ষ্যাপুত্রো মায়য়া তত্ত্বতো বা জায়তে তন্মানসবাদো দূরত
। বাহুপপন্ন ইত্যর্থঃ ॥ ২৮ ॥

কথং পুনঃ সতো মায়্যৈব জন্মেত্যাচ্যতে । যথা রজ্জ্বাং বিকল্লিতঃ
পর্শো রজ্জুরূপেণাবেক্ষ্যমাণঃ সন্ এবং মনঃ পরমার্থবিজ্ঞপ্ত্যাক্রূপেণা-
বক্ষ্যমাণং সৎ গ্রাহ্যগ্রাহকরূপেণ দ্বয়াভাসং স্পন্দতে স্বপ্নে মায়য়া রজ্জ্বা-
ন্বৈব সর্পঃ । তথা তদ্বদেব জাগ্রজ্জাগরিতে স্পন্দতে মায়য়া মনঃ স্পন্দত
বেত্যর্থঃ ॥ ২৯ ॥

রজ্জুরূপেণ সর্প ইব পরমার্থত আক্রূপেণাধ্বয়ং সত্ত্বদ্বয়াভাসং মনঃ
। প্নে ন সংশয়ঃ । ন হি স্বপ্নে হস্ত্যাদি গ্রাহ্যং গ্রাহকং চক্ষুরাদিধ্বয়ং

অসদ্বাদিনিগের পক্ষে অসদ্বস্তুর জন্ম কি বাস্তবিক? অথবা মায়াকল্পিত,
কানরূপই সঙ্গত বলিয়া বোধ হইতেছে না, কারণ বক্ষ্যাপুত্রের জন্ম
। বাস্তবিক অথবা মায়াকল্পিত কোনপ্রকারই দৃষ্ট হইতেছে না । অতএব
মসদ্বাদীর মত একান্তই অগ্রাহ্য বলিয়া বোধ হইতেছে ॥ ২৮ ॥

কিরূপে কেবল মায়াদ্বারাই সত্যের উৎপত্তি অমুভূত হয়, তাহা
দখাইতেছেন ।—যেমন রজ্জুতে বিকল্পিত সর্প রজ্জুরূপে দৃষ্ট হইয়াও দৈত-
। ৭ প্রতিভাত হয় এবং যেমন মনঃ স্বপ্নকালে মায়াদ্বারা গ্রাহ্যবস্তুর অগ্রা-
। করূপে দৈতবৎ আভাসমান হয়, সেইরূপ জাগ্রদবস্থায় মন একমাত্র
। মায়াদ্বারাই দৈতবৎ প্রতিভাত হইতেছে ॥ ২৯ ॥

রজ্জুরূপে সর্পবৎ অদ্বয় মনঃ স্বপ্নযোগে যে দৈতবৎ প্রতিভাত হয়,
। গ্রাহ্য আর সংশয় নাই । আর জাগ্রদবস্থায়ও যে সেই মনঃ অদৈত

অদ্বয়ঞ্চ দ্বয়াভাসং তথা জাগ্রদ্র সংশয়ঃ ॥ ৩০ ॥

মনোদৃশ্যমিদং দ্বৈতং যৎ কিঞ্চিদ্ সচরাচরম্ ।

মনসো হৃদয়নীভাবে দ্বৈতং নৈবোপলভ্যতে ॥ ৩১ ॥

আত্মসত্যানুবোধেন ন সঙ্কল্পয়তে যদা ।

অমনস্তাং তদা যাতি গ্রাহ্যভাবে তদগ্রহম্ ॥ ৩২ ॥

বিজ্ঞানবাতিরেকেপান্তি । জাগ্রদপি তথৈবেত্যর্থঃ । পরমার্থসম্বিজ্ঞান-
মাত্রাবিশেষাৎ ॥ ৩০ ॥

রজ্জুসৰ্পবদ্বিকল্পনারূপং দ্বৈতরূপেণ মন এব যুক্তম্ । তত্র কিং প্রমাণ-
মিত্যভ্যব্যতিরেকলক্ষণমহুমানমাহ । কথং তেন হি মনসা বিকল্প্যমানেন
দৃশ্যং মনোদৃশ্যমিদং দ্বৈতং সৰ্ব্বং মন ইতি প্রতিজ্ঞা । তত্ভাবে ভাবান্তর-
ভাবেভাবাৎ । মনসো হৃদয়নীভাবে নিরুদ্ধে বিবেকদর্শনাভ্যাসবৈরা-
গ্যাত্যাং রজ্জ্বামিব সৰ্পে লয়দ্বতে বা স্তবুপ্তে দ্বৈতং নৈবোপলভ্যত ইত্য-
ভাবাৎ সিদ্ধং দ্বৈতস্তাসত্ত্বমিত্যর্থঃ ॥ ৩১ ॥

কথং পুনরয়ং মনীভাব ইতি উচ্যতে । আত্মৈব সত্যমাশ্রয়ত্যাং মূর্তি-
কাবৎ । বাচ্যরন্তুণং বিকারো নামধেয়ং মূর্তিকেত্যেব সত্যমিতি শ্রুতে:

হইলেও দ্বৈতবৎ আভাসমান হইয়া থাকে, তাহারও কোন সংশয়
নাই ॥ ৩০ ॥

এই চরাচরের সকল বস্তুই দ্বৈতরূপ, একমাত্র মনের দর্শনীয় ; কারণ
উহা মনেরই বিকল্পনামাত্র । বিবেকদর্শন অভ্যাস ও বৈরাগ্যাদ্বারা মনঃ
নিরুদ্ধ, অর্থাৎ তাদৃশ বিকল্পনা হইতে ক্ষান্ত হইলে রজ্জুতে সৰ্পের তিরো-
ভাবের স্থায় দ্বৈতজ্ঞানও বিলীন হইয়া যায় ॥ ৩১ ॥

মনের অমনীভাব অথবা নিরোধ শব্দে বাহ্য অধুনা উক্ত হইল, তাহার
স্বরূপ বর্ণিত হইতেছে ।—যখন আত্মাই একমাত্র সত্য, তন্নিম্ন সমস্তই
মিথ্যা, মনের এইরূপ বোধ জন্মে, তখন সঙ্কল্পনীর বাহুবল্লুর অভাবে দাহ-
কাষ্ঠাদির অভাবে অগ্নির জলন ধর্মের স্থায়, মনঃ স্বতঃই সঙ্কল্প হইতে বিরত
হয় । গ্রাহ্যবস্তুর অভাবে মনের এই সঙ্কল্পশূন্য অবস্থাকেই অমনীভাব কহে

অকল্পকমজং জ্ঞানং জ্ঞেয়াভিন্নং প্রচক্ষতে ।

ব্রহ্ম জ্ঞেয়মজং নিত্যমজেনাজং বিবুধ্যতে ॥ ৩৩ ॥

তত্ত্ব শাস্ত্রাচার্যোপদেশমহাবোধে আশ্রয়ত্যাগবোধঃ । তেন সঙ্কল্পাভাবা-
ত্ত্বান সঙ্কল্পাতে । দাহাভাবে জলনমিব্যাধেঃ । যদা যস্মিন্ কালে তদা
তস্মিন্ কালে । অমনস্তামমনোভাবম্ যাতি গ্রাহ্যভাবে তন্মনোহগ্রহঃ
গ্রহণবিকল্পনাবর্জিতমিত্যর্থঃ ॥ ৩২ ॥

যদ্যসদিদং দ্বৈতং কেন সমঞ্জসমায়তত্বং বিবুধ্যত ইতি উচ্যতে ।
অকল্পকং সর্বকল্পনাবর্জিতং অত এবাজং জ্ঞানং ক্ষুপ্রমাত্রং জ্ঞেয়েন পর-
মার্থসত্য ব্রহ্মণা ভিন্নং প্রচক্ষতে কথয়ন্তি ব্রহ্মবিদঃ । ন হি বিজ্ঞাতুর্বিজ্ঞা-
তের্কিপরিলোপোবিদ্যতেহগ্ন্যুষ্যবৎ । বিজ্ঞানমানন্দং ব্রহ্ম । সত্যং জ্ঞান-
মানন্দং ব্রহ্মত্যাগিষ্কৃতিভ্যঃ । তস্মৈব বিশেষণং ব্রহ্ম জ্ঞেয়ং যন্ত স্বহং
তদিদং ব্রহ্ম জ্ঞেয়ং ঔক্ষ্যন্তেবাগ্নিবদভিন্নম্ । তেনাশ্রয়রূপেণাজেন জ্ঞানে-

এবং শাস্ত্র ও গুরুপদেশদ্বারা ইহাই সম্পাদিত হইয়া থাকে যে, এক-
মাত্র আত্মাই সত্য ॥ ৩২ ॥

যদি দ্বৈত সমস্তই মিথ্যা বলিয়া নিশ্চিত হইল, তবে কাহার আশ্রয়ত্বের
বোধ হইতেছে ? সত্য, কিন্তু সঙ্কল্পবর্জিত^১ যে অজ, অর্থাৎ নিত্যজ্ঞান,
ব্রহ্মবিৎপণ্ডিতেরা তাহাকে জ্ঞেয় পরমব্রহ্ম হইতে স্বতন্ত্র বলিয়া উক্ত করেন
নাই, কারণ “ব্রহ্মবিজ্ঞানও আনন্দস্বরূপ” এইরূপ স্কৃতিদ্বারা ই তাহা
প্রমাণীকৃত হইতেছে । জ্ঞানমাত্রের অবস্থানেও বোধের লোপ হইতেছে
না, কারণ কাষ্ঠাদি দাহবস্তুর অভাবে কখনও অগ্নির উষ্ণতা লুপ্ত
হয় না । অগ্নির উষ্ণতা যেমন অগ্নি হইতে পৃথগ্ভূত নহে, সেইরূপ
ব্রহ্মান ও ব্রহ্মের একই পরার্থ বলিয়া গণ্য করিতে হইবে । অতএব
লিখিতছেন, জ্ঞানই জ্ঞেয়স্বরূপ অতিরিক্ত আত্মাকেই বর্ণন করিয়া থাকে ।
যখন ব্রহ্মের আপনাইহতে প্রকাশ পান, সেইরূপ আত্মাও আত্মাকেই
সম্বন্ধ করেন, জ্ঞানইস্বরূপ অপেক্ষা করেন না ॥ ৩৩ ॥

নিগৃহীতস্ত মনসো নির্বিকল্পস্ত ধীমতঃ ।

প্রচারঃ স তু বিজ্ঞেয়ঃ স্রুষ্পেহন্তো ন তৎসমঃ ॥ ৩৪ ॥

লীয়তে হি স্রুষ্পে তন্নিগৃহীতং ন লীয়তে ।

নাঙ্গং জ্ঞেয়মাত্মত্বং স্বয়মেব বিবুধ্যতে অবগচ্ছতি নিত্যপ্রকাশস্বরূপ ইব
সবিতা । নিত্যবিজ্ঞানৈকরসঘনত্বান জ্ঞানান্তরমপেক্ষ্যত ইত্যর্থঃ ॥ ৩৩ ॥

আত্মসত্যাহুরোধেন সঙ্কল্পমকুর্ধ্বং বাহবিষয়াভাবে নিরুদ্ধনাগ্নিবৎ
প্রশান্তং নিগৃহীতং নিরুদ্ধং মনো ভবতীত্যুক্তম্ । এবঞ্চ মনসো হ্রমণীভাবে
দৈতাভাবশ্চোক্তঃ । তদ্ব্যবৎ নিগৃহীতস্ত নিরুদ্ধস্ত মনসো নির্বিকল্পস্ত
সর্বকল্পনাবর্জিতস্ত ধীমতো বিবেকবতঃ প্রচরণং প্রচারো যঃ স তু প্রচার-
বিশেষণে জ্ঞেয়ো যোগিভিঃ । নহু সর্বপ্রত্যায়াভাবে যাদৃশঃ স্রুষ্পিস্থস্ত
মনসঃ প্রচারস্তাদৃশ এব নিরুদ্ধস্তাপি প্রত্যয়াভাবাবিশেষণ্যং তত্র
বিজ্ঞেয়মিতি । অত্রোচ্যতে নৈবম্ যন্মাং স্রুষ্পেহন্তঃ প্রচারোহবিদ্যা-
মোহতমোগ্রস্তস্তালীনানেকানর্থপ্রবৃত্তিবীজবাসনাবতো মনস আত্ম-
সত্যাহুবোধহতাশবিপ্লুষ্ঠাবিদ্যাদানর্থপ্রবৃত্তিবীজস্ত নিরুদ্ধস্তাত্ত এব প্রশান্ত
সর্বকল্পেশ্বরজসঃ স্বতন্ত্রঃ প্রচারঃ । অতো ন তৎসমঃ । তন্মাদৃশ্যুक्तঃ স
বিজ্ঞাতুমিত্যাভিপ্রায়ঃ ॥ ৩৪ ॥

প্রচারভেদে হেতুমাহ । লীয়তে হি যন্মাং সর্বাতিরবিদ্যাাদিপ্রত্যয়-
বীজবাসনাভিঃ সহ তমোরূপমবিশেষরূপং বীজভাবমাপদ্যতে তদ্বি-

পূর্বেক্তরূপ নিরুদ্ধ সর্বকল্পনাবর্জিত বিবেকবান্ মনের প্রচরণ
কেবল যোগিরাই বিশেষরূপে জানিতে পারেন । ঐ প্রচরণ নিম্নিতা-
বস্থায় মনের প্রচরণের অন্তরূপ নহে । আত্মতত্ত্বের বোধ জন্মিলে
এবং অবিদ্যাাদি বিলুপ্ত হইলে সর্বপ্রকারে প্রশান্ত মনের যে প্রচরণ, তাহা
স্রুষ্পাবস্থায় মনের প্রচরণ হইতে সম্পূর্ণ স্বতন্ত্র । অতএব সেই বিশেষাবস্থায়
মনঃ জ্ঞানক্রিয়াতে সমর্থ থাকে ॥ ৩৪ ॥

অধুনা মনের প্রচরণ ভেদের কারণ বলিতেছিম্ ।—নিম্নিতাবস্থায় মনঃ
নিরুদ্ধ হইল্লাও অবিদ্যাস্বরূপ বাসনাতির সহিত অবিশেষজ্ঞানভাব

তদেব নির্ভয়ং ব্রহ্ম জ্ঞানালোকং সমস্ততঃ ॥ ৩৫ ॥

অজ্ঞমনিদ্রমশ্বপ্নমনামকমরূপকম্ ।

সকৃদ্বিভাতং সর্বজ্ঞং নোপচারঃ কথঞ্চন ॥ ৩৬ ॥

বেকবিজ্ঞানপূর্বকং নিরুদ্ধং নিগৃহীতং সৎ ন লীয়তে তমোবীজভাবে নাপ-
দ্যতে তন্মাদ্যুক্তঃ প্রচারভেদঃ স্বপ্নপুস্ত্র সমাহিতস্য মনসঃ । যদা গ্রাহ-
গ্রাহকাবিদ্যা কৃতমলম্বয়বজ্জিতং তদা পরমম্বয়ং ব্রহ্মৈব তৎসংবৃত্তমিত্যত-
ন্তদেব নির্ভয়ম্ । দ্বৈতগ্রহণস্ত ভয়নিমিত্তভাবাৎ । শাস্ত্রমভয়ং ব্রহ্ম ।
যদ্বিষ্মাদ্ধমিতি কুতশ্চন । তদেব বিশেষ্যতে জ্ঞপ্তিজ্ঞানমাত্মস্বভাব-
চৈতন্যং তদেব জ্ঞানমালোকঃ প্রকাশো যন্ত তদব্রহ্ম জ্ঞানালোকং বিজ্ঞানৈ-
করস্বদনমিত্যর্থঃ । সমস্ততঃ সমস্তাং সর্বতো ব্যোমবদৈরন্তর্য্যেণ ব্যাপক
মিত্যর্থঃ ॥ ৩৫ ॥

জ্ঞাননিমিত্তভাবাৎসবাহাত্যন্তরমজম্ । অবিদ্যানিমিত্তং হি জ্ঞান
রজ্জুসর্পবদিত্যবোচাম । সা চাবিদ্যান্মসত্যায়ুবোধেন নিরুদ্ধা যতো-
হজং অত এবানিদ্রম্ অবিদ্যালক্ষণাহনাদিমায়ানি জ্ঞান স্বাপাৎ প্রবু-
দ্ধোদ্বয়স্বরূপেণাশ্রয়না অতোহশ্বপ্নম্ । অপ্রবোধকৃতে স্বস্য নামরূপে
প্রবোধোচ্চতে রজ্জুসর্পবদিনিষ্টে ন নান্নাহতিধীয়তে ব্রহ্ম রূপ্যতে বা ন

প্রযুক্ত তমোরূপ বীজভাব প্রাপ্ত হইয়া লীন হইয়া যায় । কিন্তু নিরুদ্ধা-
বহায় বিবেক ও বিজ্ঞান একত্রীভূত থাকিয়া লীন হয় না, অর্থাৎ তমো-
রূপ বীজভাব প্রাপ্ত হয় না ; সেইহেতু অবিদ্যাকৃত গ্রাহ গ্রাহকরূপ মল-
ম্বয় বজ্জিত হইয়া জ্ঞানমাত্র চৈতন্যস্বরূপ নির্ভয়রূপে সর্বত্র বিরাজমান
হয়েন ॥ ৩৫ ॥

এ পর্য্যন্ত যতদূর বলা হইয়াছে, তাহা দ্বারা বক্ষ্যমাণরূপে আত্মার স্বরূপ
নির্ণীত হইতেছে।—আত্মা অজ, অর্থাৎ অবিদ্যাজনিত জন্মাদিরহিত ; যেহেতু
তিনি অজ, অতএব অনিদ্র, অর্থাৎ অবিদ্যালক্ষণ মায়ার অতীত । যেহেতু
তিনি অম্বয় স্বরূপ, অতএব সদা প্রবুদ্ধ, অর্থাৎ চৈতন্যময় এবং অশ্বপ্ন ।
কোনরূপ নামদ্বারা অভিহিত নহেন, অর্থাৎ নামরূপাদি দ্বারা তাহাকে

সৰ্বাভিলাপবিগতঃ সৰ্বচিন্তাসমুখিতঃ ।

সুপ্রশান্তঃ সৰ্বজ্যোতিঃ সমাধিরচলোহভয়ঃ ॥ ৩৭ ॥

কেনচিংপ্রকারেণেত্যনামকমরূপকঞ্চ তৎ । যতো বাচো নিবৰ্ত্তত ইত্য-
দিশ্রুতে: । কিঞ্চ সৰ্ব্বদ্বিতাতং সৰ্বৈব বিভাতং সদা ভারূপমগ্রহণাত্মা-
গ্রহণাবির্ভাবতিরোভাববজ্জিতত্বাৎ । গ্রহণাগ্রহণে হি রাজ্যাহনী তমশা-
বিদ্যালক্ষণং সদাহপ্রভাতত্বে কারণং তদভাবাৎ নিত্যচৈতন্ত্যভারূপত্বাচ্চ
যুক্তং সৰ্ব্বদ্বিতাতমিতি । অতএব সৰ্ব্বঞ্চ তৎ জ্ঞস্বরূপঞ্চৈতি সৰ্বজ্ঞম্ ।
নেহ ব্রহ্মণ্যেবমিথে উপচরণমুপচারঃ কৰ্ত্তব্যঃ । যথাহন্ত্ৰেযামাস্বরূপ-
ব্যতিরেকেণ সমাধানাহ্যুপচারঃ । নিত্যশুদ্ধবুদ্ধ্যবাদব্রহ্মণঃ কথঞ্চন ন
কথঞ্চিদপি কৰ্ত্তব্যসম্ভবোহবিদ্যানাশে ইত্যর্থঃ ॥ ৩৬ ॥

অনামকত্বাহ্যুক্তার্থসিদ্ধয়ে হেতুমাং । অভিলপ্যতেহেনেনেতি অভি-
লাপো বাক্যরূপং সৰ্ব্বপ্রকারস্যাভিধানশ্চ তস্মাদ্বিগতঃ । বাগ্ভ্রোপলক্ষণার্থা
সৰ্ব্ববাহকরণবজ্জিত ইত্যোতৎ । তথা সৰ্বচিন্তাসমুখিতঃ চিন্ত্যতেহ-
নয়েতি চিন্তা বুদ্ধিস্তম্ভাঃ সমুখিতোহস্তঃকরণবিবজ্জিত ইত্যর্থঃ । অপ্র-
মাণোহুমান্যঃ শুভ্র ইতি শ্রুতে: । অক্ষরাৎপরতঃ পরঃ । যস্মাৎ সৰ্ব-
বিষয়বজ্জিতঃ অতঃ সুপ্রশান্তঃ । সৰ্বজ্যোতিঃ সৰ্বৈব জ্যোতিরাশ্ব-
চৈতন্ত্যরূপেণ সমাধিঃ সমাধিনিমিত্তপ্রজ্ঞাবগম্যত্বাৎ । সমাধীয়তেহস্মি-
দ্ধিত্তি বা সমাধিঃ । অচলোহবিক্রিয়ঃ । অতঃ এবান্তরো বিক্রিয়া-
ভাবাৎ ॥ ৩৭ ॥

নিরূপণ করা যায় না । অতএব তিনি আবির্ভাবতিরোভাববজ্জিত বলিয়া
সদা প্রকাশমান, সৰ্বময় এবং জ্ঞানস্বরূপ । তাঁহাকে উপচার, অর্থাৎ
আত্মব্যতিরিক্ত ভাবান্তরকারী জদুশ বলিয়া নিরূপণ করিতে পারা
যায় না ॥ ৩৬ ॥

তাঁহাকে কেনপ্রকার বাক্য বা নামদ্বারা ব্যক্ত করা যায় না । তিনি
বুদ্ধ্যাদি অন্তঃকরণরহিত ; কারণ শ্রুতিতে তিনি অপ্রমাণ, অজ্ঞান্য
ও শুভ্র বলিয়া আখ্যাত হইয়াছেন । তিনি সুপ্রশান্ত ; কারণ সৰ্বপ্রকার

গ্রাহো ন তত্র নোৎসর্গশ্চিন্তা যত্র ন বিদ্যাতে ।

আত্মসংস্থানা জ্ঞানমজ্ঞাতি সমতাং গতম্ ॥ ৩৮ ॥

যদ্বাদ্বৈব সমাধিরচলোত্তর ইত্যুক্তং অতো ন তত্র তস্মিন্ ব্রহ্মণি
গ্রাহো গ্রহণং উপাদানং নোৎসর্গ উৎসর্জনং হানং বা বিদ্যাতে । যত্র হি
বিক্রিয়া ভবিষ্যৎ বা তত্র হানোপাদানে জ্ঞাতাং ন তৎ বয়মিহ ব্রহ্মণি সম্ভ-
বতি । বিকারহেতোরন্তৃত্বাবাদ্ভিন্নবয়বত্বাচ্চ । অতো ন তত্র হানো-
পাদানে ইত্যর্থঃ । চিন্তা যত্র ন বিদ্যাতে । সর্বপ্রকাটেরব চিন্তা ন সম্ভ-
বতি । ব্রহ্মানন্দং কৃতন্তত্র হানোপাদানে ইত্যর্থঃ । যদৈবাত্মসত্যাহু-
বোধো জ্ঞাতন্তদৈবাত্মসংস্থং বিষয়াভাবাদ্ভূতবদাত্মত্বং স্থিতং জ্ঞানম্ ।
অজ্ঞাতি জ্ঞাতিবর্জিতম্ । সমতাং গতং পরং সাম্যাপন্নস্তবতি যদাদৌ
প্রতিজ্ঞাতমতো বক্ষ্যাম্যাকার্পণ্যমজ্ঞাতিসমতাং গতমিতি । ইদং তদুপ-
পত্তিতঃ শাস্ত্রতশ্চোক্তমুপসংহ্রিয়তে । অজ্ঞাতিসমতাং গতমিত্যেতদ্বাদাত্ম-
সত্যাহুবোধোৎসর্গং কার্পণ্যবিষয়মন্তঃ । যো বা এতদক্ষরং গার্গ্যবিদিত্বাহাত্ম-
নোকাং প্রেতি স রূপং ইতি শ্রুতেঃ । প্রাপ্যৈতৎ সর্বং কৃতকৃত্যো
ব্রাহ্মণো ভবতীত্যভিপ্রায়ঃ ॥ ৩৮ ॥

ইন্দ্রিয়ের অগ্রাহ ও বিষয়বর্জিত । তিনি চৈতন্ত্যস্বরূপে মিয়ত জ্যোতির্শর
এবং একমাত্র মনঃসংঘমজ্জনিত প্রজ্ঞাদ্বারাই বিজ্ঞের অন্তএব তিনি সমাধি
এবং বিকারশূন্য হইয়া অচলনামে আখ্যাত হয়েন ॥ ৩৭ ॥

সেই ব্রহ্মের উপাদান বা উৎসর্গ নাই, কারণ তিনি নির্বিকার ও
নিরবয়ব বলিয়াই তাঁহার উপাদান সম্ভব হয় না । তিনি অমনাঃ বলিয়া
পূর্বেই উক্ত হইয়াছেন, অন্তএব তাঁহাতে কোমরূপ চিন্তার অবকাশ
নাই । যখন জ্ঞানরূপে আত্মসত্তার অববোধ জন্মে, তখন আপনিই আপ
নাতে সংস্থিত থাকেন । যেমন অগ্নির উষ্ণতা অভিন্নভাবে অগ্নিতেই
অবস্থান করে, সেইরূপ জ্ঞানিরহিত আত্মা সমতা লাভ করেন, অর্থাৎ
তিনি আপনিই আপনাতে প্রকাশ পান ॥ ৩৮ ॥

অস্পর্শযোগো বৈ নাম দুর্দর্শঃ সর্বযোগিতিঃ ।

যোগিনো বিভ্রাতি হৃদাদভয়ে ভয়দর্শিনঃ ॥ ৩৯ ॥

মনসো নিগ্রহায়ত্তমভয়ং সর্বযোগিনাম্ ।

দুঃখক্ষয়ঃ প্রবোধশ্চাপ্যক্ষয়া শান্তিরেব চ ॥ ৪০ ॥

যদ্যপীদমিথং পরমার্থতত্ত্বং অস্পর্শযোগো নামায়ং সর্বসম্বন্ধাধ্যাস্পর্শ
বর্জিতবাদস্পর্শযোগো নাম বৈ স্রয্যত প্রসিদ্ধ উপনিষৎস্ব । দুঃখেন দৃষ্টং
ইতি দুর্দর্শঃ সর্কেষোগিভির্সেদান্তবিজ্ঞানরহিতৈঃ সর্বযোগিভিরাশ্রয়সত্যাহ
বোধায়ামলভ্য এবত্যর্থঃ । যোগিনো বিভ্রাতি হৃদাৎসর্ব মলবর্জিতাদ
প্যাস্মান্নাশরূপমিথং যোগং মন্তমানা ভয়ং কুরুন্তি অভয়েহস্মিন্ ভয়দর্শিনো
ভয় নিমিত্তাশ্রয়াদর্শনশীলা অবিবেকিন ইত্যর্থঃ ॥ ৩৯ ॥

যেযাং পুনব্রহ্মস্বরূপব্যতিরেকেণ রজুস্পর্শবৎকল্পিতমেব মন ইন্দ্রিয়াণি
চ ন পরমার্থভো বিদ্যতে তেযাং ব্রহ্মস্বরূপাণামভয়ং মোক্ষাখ্যা চাক্ষয়
শান্তিঃ স্বভাবত এব সিদ্ধা নাস্ত্রায়ত্তা নোপচারঃ কথঞ্চনেন্তাবোচাম । যে
স্বতোহন্তে যোগিনো মার্গগা হীনমধ্যমদৃষ্টয়ো মনোহৃদাশ্রয়ভিত্তিক
মাশ্রয়স্বক্লি পশুন্তি তেযামাশ্রয়সত্যাহবোধরহিতানাং মনসো নিগ্রহায়ত্তমভয়
সর্কেষাং যোগিনাম্ । কিঞ্চ দুঃখক্ষয়োহপি । ন হ্যাশ্রয়স্বক্লিনি মনসি
প্রচলিতে দুঃখক্ষয়োহন্ত্যাবিবেকিনাম্ । কিঞ্চাপ্যপ্রবোধোহপি মনেনি
গ্রহায়ত্ত এব । তথাহক্ষয়পি মোক্ষাখ্যা শান্তিতেযাং মনো নিগ্রহায়
ত্বেব ॥ ৪০ ॥

তিনি উপনিষদে অস্পর্শযোগ অর্থাৎ সর্বপ্রকার সম্বন্ধ বর্জিত বলিয়
উক্ত হইয়াছেন । বেদান্তবিজ্ঞানরহিত যোগিগণ অতিক্লেশেও তাঁহাকে
জানিতে পারে না । উক্ত যোগিগণ যোগমার্গকে আশ্রয়বিনাশক শব্দ করিয়
অভয় হইলেও অবিবেকবশতঃ তাহা হইতে ভয়দর্শন করিয়া থাকেন ॥ ৩৯ ॥

সকল যোগিই চিত্তের সম্যক সংযমনদ্বারা সেই অভয় ব্রহ্মকে আয়ত্ত
করিতে পারেন । যোগদ্বারা আশ্রয়স্তার বোধ জন্মিলেই দুঃখনাশ

উৎসেক উদধেয়ং কুশাগ্রৈগৈকবিন্দুনা ।

মনসো নিগ্রহস্তদ্বন্দ্ববেদপরিখেদতঃ ॥ ৪১ ॥

উপায়েন নিগৃহীয়াশ্চিকিৎসং কামভোগয়োঃ ।

সুপ্রসন্নং লয়ে চৈব যথা কামো লয়স্তথা ॥ ৪২ ॥

মনোনিগ্রহোপি তেবাং উদধেঃ কুশাগ্রৈগৈকবিন্দুনা উৎসেচনেন শোষণ-
সায়বং ব্যবসায়বতামনবসন্নাত্তঃ করণানামনির্বেদাদপরিখেদতোভবতী-
র্থঃ ॥ ৪১ ॥

কিমপরিখিল্লব্যবসায়মাত্রমেব মনোনিগ্রহ উপায়ো নেতৃত্বাচ্যতে । অপ-
খিল্লব্যবসায়বান্ সন্ বক্ষ্যমাণেনোপায়েন কামভোগবিষয়েষু বিক্লিপ্তং
না নিগৃহীয়াৎ নিরুদ্ধ্যাৎ আশ্রিত্ত্বেভ্যর্থঃ । কিঞ্চ লীয়েতেহস্মিন্মিতি
প্ৰোক্তো লয়স্তস্মিন্ লয়ে চ সুপ্রসন্নং আয়াসবর্জিতমপি ইত্যেতৎ নিগৃহীয়া-
চ্যল্লবর্ত্ততে সুপ্রসন্নঞ্চ কস্মাগ্নিগৃহত ইতি উচ্যতে । যস্মাদ্যথা কামোহনর্থ
তুস্তথা লয়োহপি । অতঃ কামবিষয়স্ত মনসো নিগ্রহবল্লয়াদপি নিরুদ্ধব্য
তর্থঃ ॥ ৪২ ॥

ং অবিবেকের লোপ হইয়া প্রবোধের উদয় হয় । পরন্তু তাহাহইলেই
করা শাস্তি, অর্থাৎ মোক্ষলাভ করা যায় ॥ ৪০ ॥

কুশাগ্রদ্বারা এক এক বিন্দু করিয়া সমুদ্র সেচন করিতে যেমন ব্যব-
সায় ক্রেশ হয় না, প্রশস্তমনা ব্যক্তির মনের নিগ্রহও সেইরূপ অক্রে-
শাদিত হইয়া থাকে । কাবণ যাহার অন্তঃকরণ অবসন্ন নহে, তাহার
না কার্য্যেই নির্বেদ উপস্থিত হয় না ॥ ৪১ ॥

একমাত্র ক্রেশব্যবসায়ই চিন্তাবিনিগ্রহের উপায় নহে । বক্ষ্যমাণ
ায়দ্বারাও চিন্তকে বিষয়ভোগবাসনা হইতে স্বয়ংই নিবৃত্ত করিবে ।
কালে অর্থাৎ সুস্থিতি সময়েও সুপ্রসন্ন অর্থাৎ আয়াসরহিত মনকে
গ্রহ করিবে । মন সুপ্রসন্ন হইলেও যেখানে কাম, সেইখানেই লয়
। অতএব কাম ও লয় এই দুই অনর্থহেতু হইতেই তুল্যরূপে মনকে
হীত করিতে হয় ॥ ৪২ ॥

দুঃখং সৰ্ব্বমদুঃস্থতা কামভোগান্নিবৰ্ত্তয়েৎ ।

অজং ~~সৰ্ব্বমদুঃস্থতা~~ জাতং নৈব তু পশুতি ॥ ৪৩ ॥

লয়ে সৰ্ব্বোধয়েচ্ছিত্তং বিক্ষিপ্তং শময়েৎ পুনঃ ।

সকষায়ং বিজানীয়াৎ সমপ্রাপ্তং ন চালায়েৎ ॥ ৪৪ ॥

কঃ স উপায় ইতি উচ্যতে সৰ্বং দ্বৈতং অবিদ্যাবিজুষ্টিতঃ দুঃখমেবে-
তাদুঃস্থতা কামভোগাং কামনিমিত্তো ভোগ ইচ্ছাবিষয়ঃ তন্মাদ্ বিপ্রসৃতঃ
মনো নিবৰ্ত্তয়েৎ বৈরাগ্যভাবনয়া ইত্যর্থঃ । অজং ব্রহ্ম সৰ্ব্বমিত্যেতৎ
শাস্ত্রাচার্যোপদেশতোহুঃস্থতা তদ্বিপরীতং দ্বৈতজাতং নৈব তু পশুতি ।
অভাবাৎ ॥ ৪৩ ॥

এবমনেন জ্ঞানাত্মাসবৈরাগ্যধৰ্মোপায়েন লয়ে সূক্ষ্মে লীনঃ সৰ্ব্বো-
ধয়েন্ননঃ । আত্মবিবেকদৰ্শনেন যোজয়েৎ । চিত্তং মন ইত্যনর্থাস্তরম্ ।
বিক্ষিপ্তক কামভোগেষু শময়েৎ পুনঃ । এবং পুনঃ পুনরভ্যস্ততো লয়াং
সৰ্ব্বোধিতং বিষয়েভ্যশ্চ ব্যাবৰ্ত্তিতং নাপি সাম্যাপন্নং অন্তরালাবহুং স-
ক-
ষায়ঃ সরাগং বীজসংযুক্তং মন ইতি বিজানীয়াৎ । ততোহপি যত্নতঃ

মনোনিগ্রহের উপায় এই,—অবিদ্যাপরিকল্পিত সকল বস্তুকেই দুঃখহেতু
জ্ঞান করিয়া কামভোগ, অর্থাৎ ইচ্ছার বিষয় হইতে মনকে নিবৃত্ত করিবে ।
বিষয়বৈরাগ্যই এইরূপ জ্ঞানের কারণ, ঐরূপ চিন্তা করিলে দ্বৈতজ্ঞান
আপনাইহইতেই তিরোহিত হইয়া যায় ॥ ৪৩ ॥

এইরূপে জ্ঞানাত্মাস ও বৈরাগ্য, এই দুই উপায় অবলম্বন করিয়া
সূক্ষ্মলীল মনকে প্রবৃত্ত করিবে । তৎপরে বিষয়ানুরক্ত মনকে শান্ত
অর্থাৎ বিষয়জ্ঞাপ হইতে নিবৃত্ত করিবে । পুনঃ পুনঃ অভ্যাসদ্বারা বিধ-
হইতে ব্যাবৃত্ত এবং সূক্ষ্ম হইতে সৰ্ব্বোধিত মনকেও সমভাবপ্রাপ্ত বলিয়া
বোধ করিবে না, বিষয় ও সূক্ষ্ম এই উভয়ের মধ্যস্থিত বাসনারূপ বীজ
সংযুক্ত বলিয়া জানিবে । যখন মন বিষয় হইতে ব্যাবৃত্ত ও সূক্ষ্ম হইতে
প্রোধিত হয়, তখনও তাহাতে সংসারের বীজস্বরূপ বাসনা থাকে
বাসনা পরিত্যক্ত না হইলে মন সমতাপ্রাপ্ত হয় না । অতএব যত্নপূর্বক

নাস্বাদয়েৎ স্বখং তত্র নিঃসঙ্গঃ প্রজ্ঞয়া ভবেৎ ।

নিশ্চলং নিশ্চরং চিত্তং একীকৃত্বাৎ প্রযত্নতঃ ॥ ৪৫ ॥

যদা ন লীয়তে চিত্তং ন চ বিক্ষিপ্যতে পুনঃ ।

অনিদ্রনয়নাভাসং নিষ্পন্নং ব্রহ্ম তত্তথা ॥ ৪৬ ॥

সাম্যমাপাদয়েৎ । যদা তু সমপ্রাপ্তং ভবতি সমপ্রাপ্তাভিমুখী ভবতী-
ত্যর্থঃ । ততস্তৎ ন বিচালয়েৎ বিষয়াভিমুখং ন কুর্যাদিত্যর্থঃ ॥ ৪৪ ॥

সমাধিসংগতো যোগিনো যৎ স্বখং জায়তে তন্মাস্বাদয়েৎ তত্র ন রজ্যো-
তেত্যর্থঃ । কথং তর্হি নিঃসঙ্গঃ নিম্গৃহঃ প্রজ্ঞয়া বিবেকবৃদ্ধ্যা যত্নপলভ্যতে
স্বখং তদবিদ্যাপরিকল্পিতং যুট্টেবেতি বিভাবয়েৎ । ততোহপি সুখরাগা-
দ্বিগৃহীয়াৎ ইত্যর্থঃ । যদা পুনঃ সুখরাগাদিবৃত্তং নিশ্চলস্বভাবং সন্নিশ্চর-
বহির্নিগচ্ছন্তবতি চিত্তং ততস্ততো নিয়মোক্তোপায়েন আশ্রয়েৎ একীকৃত্বাৎ
প্রযত্নতঃ । চিত্তস্বরূপসত্ত্বাত্মমেবাংপাদয়েদিত্যর্থঃ ॥ ৪৫ ॥

যথোক্তেন নিগৃহীতং চিত্তং যদা স্বযুগ্মে ন লীয়তে ন চ পুনর্বিষয়েষু
বিক্ষিপ্যতে অনিদ্রনয়নচলং নিবাতপ্রদীপকল্পম্ । অনাভাসং ন কেনচিৎ

মনের সমতা সম্পাদন করিবে; যখন সমতাপ্রাপ্ত হইবে, অথবা তৎপ্রাপ্তির
চিন্তামুখী হইবে, তখন আর উহাকে বিষয়ে প্রেরণ করিবে না ॥ ৪৪ ॥

সমাধিলাভেচ্ছুক যোগিদিগের যে সুখোদয় হইয়া থাকে, তাহারা
তাহাতে আসক্ত হইবেন না । প্রজ্ঞা, অর্থাৎ বিবেক বুদ্ধিবলে উপলব্ধ
স্বখকেও যোগীরা অবিদ্যাকল্পিত বলিয়া মিথ্যা জ্ঞান করিয়া থাকেন । অত-
এব উহারা নিগৃহীত, অর্থাৎ বিষয়ভূষণ হইতে বিরত থাকিতে পারেন ।
স্বখাসক্তিনিবৃত্ত নিশ্চলস্বভাব মনঃ যখনই আবার বাহ্যবিষয়ে প্রধাবিত
হয়, তখনই পূর্বোক্ত উপায়দ্বারা মনকে নিয়ন্ত্রিত করিয়া যত্নপূর্বক
আশ্রিতেই সংযুক্ত করেন ॥ ৪৫ ॥

পূর্বোক্তরূপ অভ্যাসদ্বারা যখন চিত্ত আর স্বযুগ্মিতে লীন হয় না
এবং বিষয়েতে বিচলিত হয় না, তখন নিবাতপ্রদেহশব্দ প্রদীপের ভাষা
নিশ্চল হইয়া থাকে এবং কোনপ্রকার কল্পিত বিষয়ভাবে অচূরন্ত বলিয়া

স্বস্থং শাস্তং সনির্বাণং অকথ্যং সুখমুত্তমম্ ।
 অজমজেন জ্ঞেয়েন সর্বজ্ঞং পরিচক্ষতে ॥ ৪৭ ॥
 ন কশ্চিচ্ছায়তে জীবঃ সম্ভবোহস্ত ন বিদ্যতে ।
 এতত্তদুত্তমং সত্যং যত্র কিঞ্চিন্ন জায়তে ॥ ৪৮ ॥

ইতি গোড়পাদীয়কারিকায়ামদ্বৈতাখ্যং
 তৃতীয়প্রকরণম্ ॥ ৩ ॥

কল্পিতেন বিষয়ভাবেনাবভাসতে ইতি । যদৈবং লক্ষণং চিত্তং তদা নিষ্পন্নং
 ব্রহ্ম ব্রহ্মস্বরূপেণ নিষ্পন্নং চিত্তং ভবতীত্যর্থঃ ॥ ৪৬ ॥

যথোক্তং পরমার্থসুখমাসত্যানুবোধলক্ষণং স্বস্থং স্বাস্থ্যনি স্থিতম্ ।
 শাস্তং সন্মানার্থোপশমরূপম্ । সনির্বাণং নির্কৃতির্নির্বাণং কৈবল্যং সহ
 নির্বাণেন বর্ততে । তচ্চাকথ্যং ন শক্যতে কথয়িতুম্ । অত্যস্তসাধারণ
 বিষয়ত্বাৎ । সুখমুত্তমং নিরতিশয়ং হি তৎ যোগিপ্রত্যক্ষমেব । ন
 জ্ঞাতমিত্যজম্ । যথা বিষয়ং অজেনানুৎপন্নেন জ্ঞেয়েনাব্যতিরিক্তং সৎ
 স্মেন সর্বজ্ঞরূপেণ সর্বজ্ঞং ব্রহ্মৈব সুখং পরিচক্ষতে কথয়ন্তি ব্রহ্ম-
 বিদঃ ॥ ৪৭ ॥

সর্বোপায়ং মনোনিগ্রহাদিমূল্লোহাদিবৎ সৃষ্টিরূপাসনা চোক্তা পর-
 মার্থস্বরূপপ্রতিপত্ত্যুপায়ত্বেন ন পরমার্থসত্যোতি । পরমার্থসত্যং তু ন

লক্ষিত হয় না, তখন উহাকে অনাভাস অর্থাৎ অনাসক্ত বলা যায় । এইরূপ
 হইলেই মনের ব্রহ্মভাব নিষ্পন্ন হইল জানিবে ॥ ৪৬ ॥

ব্রহ্মবিৎপণ্ডিতগণ সেই আত্মস্থ সর্বপ্রকার অনিষ্টের শাস্তিকারক
 অনির্বাচনীয় অমুভূয়মান অজব্রহ্ম হইতে অভিন্ন আত্মজ্ঞানস্বরূপ একমাত্র
 যোগিদ্বিগের প্রত্যক্ষীভূত পরমার্থ সুখকে সর্বজ্ঞব্রহ্ম বলিয়া থাকেন ॥ ৪৭ ॥

অতএব পূর্বোক্ত যুক্তিরসম্প্রদায়েরা ইহাই প্রতিপন্ন হইল যে, যিনি
 পরমার্থ সত্য, তিনি কখনও কর্ত্তাভোক্তাস্বরূপ সাধারণ জীবাকারে উৎপন্ন

কশ্চিৎ জায়তে জীবঃ কৰ্ত্তা ভোক্তা চ নোৎপদ্যতে কেনচিদপি প্রকারেণ ।
অতঃ স্বভাবতোহজ্ঞতাস্যৈকস্যাশ্বনঃ সম্ভবঃ কারণং ন বিদ্যতে নাস্তি ।
যস্মান বিদ্যতেহস্য কারণং তস্মান কশ্চিজ্জায়তে জীব ইত্যেতৎ । পূৰ্বেষু-
পায়ত্বেনোক্তানাং সত্যানামেতদ্ব্যুৎপত্তমং সত্যং যস্মিন্ সত্যস্বরূপে ব্রহ্মণ্যণু-
মাত্রমপি কিঞ্চিন্ন জায়তে ইতি ॥ ৪৮ ॥

ইতি শ্রীগোবিন্দভগবৎপূজ্যপাদশিষ্যস্য পরমহংসপরিব্রাজকাচার্য্যস্য
শ্রীশঙ্করভগবতঃ কৃতৌ গৌড়পাদীয়াভাষ্যে আগমশাস্ত্রবিব-
রণেহৈবৈতাখ্যতৃতীয়প্রকরণভাষ্যম্ ॥ ৩ ॥

হয়েন না । যিনি স্বভাবতঃ অজ, তাঁহার উৎপত্তি একান্ত বিরুদ্ধ বলিয়া
দখনও তাহা সম্ভবিতে পারে না । এক সত্যই শ্রেষ্ঠ, যে কিছু জগতে
উৎপন্ন হয়, তাহার কিছুই সত্য নহে । একমাত্র ব্রহ্মই সত্য, সত্যস্বরূপ
ব্রহ্ম ভিন্ন আর সকলই অলীক ; সেই সত্যস্বরূপ ব্রহ্মেতে কিঞ্চিন্নাত্রও
উৎপন্ন হয় না ॥ ৪৮ ॥

ইতি শ্রীগৌড়পাদীয়াকারিকার অষ্টদ্বৈতাখ্য তৃতীয়-
প্রকরণ সমাপ্ত ॥ ৩ ॥

অথ গৌড়পাদীয়কারিকায় অলাত- শাস্ত্যাখ্যং চতুর্থপ্রকরণং ।

জ্ঞানেনাকাশকল্পেন ধৰ্ম্মান্ যো গগনোপমান্ ।

জ্যেষ্ঠাভিন্নেন সম্বুদ্ধন্তং বন্দে দ্বিপদাশ্রয়ম্ ॥ ১ ॥

ওঙ্কারনির্গম্বারোণ আগমতঃ প্রতিজ্ঞাতস্যাঈতস্য বাহুবিষয়ভেদবৎ
খ্যাচ্চ প্রসিদ্ধস্য পুনরধৈতে শাস্ত্রযুক্তিভ্যাং সাক্ষাৎপ্রতিষ্ঠিতস্যাতত্বতঃ
সত্যমিত্যুপসংহারঃ কৃতঃ অস্তে তস্মৈতস্যাগমার্থস্যাঈতদর্শনস্য প্রবি-
পক্ষভূতাত্ত্বিকেনো বৈনাশিকাচ্চ তেষাং চাত্তোত্তবিরোধাত্ত্রাগধেবাদিক্লে-
শ্পদং দর্শনমিতি মিথ্যাদর্শনং স্মৃতিতম্ । ক্লেশানাপ্পদত্বাং সম্যগ্দর্শন-
মিত্যঈতদর্শনস্বতয়ে । তদ্বিহ বিত্তরেণাত্তোত্তবিরুদ্ধতয়া অসম্যগ্দর্শন-
ত্বংপ্রদ্বা তৎপ্রতিষেধেনাঈতদর্শনমিচ্ছিক্রপসংহর্তব্যম্ । আবীতজ্ঞানেনেত-
লাতশাস্তিরারভাতে তত্রাঈতদর্শনং সম্প্রদায়কর্তুরঈতস্বরূপেণৈব নঃ-
স্বারার্থোহয়মাদ্যলোকঃ । আচার্য্যপূজা হুতিপ্রেতার্গসিদ্ধার্থব্যতে । শাস্ত্র-
রস্তে আকাশেনেবদসমাপ্তমাকাশকল্পমাকাশতুল্যমেতৎ । তেনাকা-
কল্পেন জ্ঞানেন কিং ধৰ্ম্মানাত্মনঃ কিঞ্চিষ্টান্ গগনোপমান্ গগনমুপম-
যেষাস্তে গগনোপমাঃ তানাত্মনো ধৰ্ম্মান্ । জ্ঞানসৈব পুনর্কিংশেবণম্
জ্যেষ্ঠৈর্ধর্ম্মৈরাশ্রয়ভিন্নমধ্যাক্ষ্যবৎ সবিভূপ্রকাশবচ্চ জ্ঞানং তেন জ্যেষ্ঠা-
ভিন্নেন জ্ঞানেনাকাশকল্পেন জ্যেষ্ঠাস্বরূপাব্যতিরিক্তেন গগনোপমান্
ধৰ্ম্মান্ যঃসম্বুদ্ধঃ সম্বুদ্ধবানিত্যয়মেবেত্বয়ো যো নারায়ণাখ্যন্তং বন্দে অ-
বাদয়ে দ্বিপদাং বরং দ্বিপদোপলক্ষিতানাং পুরুষাণাং বরং প্রধানং পুরুষো-

অগ্নির উষ্ণতা যেমন তাহাতেই অগ্নুৎপত্তাবে অবস্থান করিতেছে ।
সেইরূপ যিনি আত্মা হইতে অভিন্নরূপে অবস্থিত আছেন এবং যিনি
আকাশতুল্য অপরিচ্ছিন্ন, যিনি স্বীয় জ্ঞানযোগে আকাশসদৃশ স্বকীয় অনন্ত

অস্পর্শযোগো বৈ নাম সর্বসমুৎপত্তৌ হিতঃ ।

অবিবাদোহবিরুদ্ধশ্চ দেশিতস্তং নমাম্যহম্ ॥ ২ ॥

ভূতস্ত জ্ঞাতিমিচ্ছন্তি বাদিনঃ কেচিদেব হি ।

অভূতস্তাপরে ধীর্য্য বিবদন্তুঃ পরস্পরম্ ॥ ৩ ॥

স্তমিত্যতিপ্রায়ঃ । উপদেষ্টৃনমস্কারমুখেন জ্ঞানজ্ঞেয়জ্ঞাতৃভেদরহিতং
পরমার্থতত্ত্বদর্শনমিহ প্রকরণে প্রতিপাদয়িষিতং প্রতিপক্ষপ্রতিষেধদ্বায়েণ
প্রতিজ্ঞাতং ভবতি ॥ ১ ॥

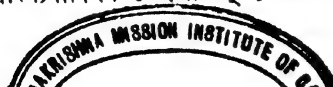
অধুনাহৈতদর্শনযোগস্ত নমস্কারস্তৎস্তুতয়ে স্পর্শনং স্পর্শসম্বন্ধো ন
বিদ্যাতে যন্ত যোগস্ত কেনচিৎকদাচিদপি সোহস্পর্শযোগো ব্রহ্মস্বভাব এব
বৈনামেতি । ব্রহ্মবিদ্যামস্পর্শযোগ ইত্যেবং প্রসিদ্ধ ইত্যর্থঃ । স চ সর্ব-
সমুৎপত্তৌ ভবতি । কশ্চিদত্যস্তস্বত্বসাধনবিশিষ্টোহপি হুঃখরূপঃ যথাতপঃ
অয়ন্ত ন তথা কিন্তুহি সর্বসত্ত্বানাং সুখঃ । তথেষ্ভবতি কশ্চিদ্বিষয়ো-
পভোগঃ সুখো ন হিতঃ । অয়ন্ত সুখো হিতশ্চ । নিত্যমপ্রচলিতস্বভাব-
ত্বাৎ । কিঞ্চাবিবাদঃ বিরুদ্ধবদনং বিবাদঃ পক্ষপ্রতিপক্ষপরিগ্রহেণ বশিষ্ট
বিদ্যাতেসোহবিবাদঃ । কস্মাৎ যতোহবিরুদ্ধশ্চ ব দ্ভদৃশো যোগী দেশিত
উপদিষ্টঃ শাস্ত্রেণ তং নমাম্যহং প্রণমামীত্যর্থঃ ॥ ২ ॥

কথং দৈতিনঃ পরস্পরং বিরুদ্ধাস্ত ইতি উচ্যতে । ভূতস্ত বিদ্যমানস্ত

ধর্মসমূহকে জ্ঞাত হইতেছেন । সেই পুরুষোত্তম নারায়ণাখ্য ঈশ্বরকে
বন্দনা করিতেছি ॥ ১ ॥

যে আত্মযোগ সর্বস্পর্শসম্বন্ধবর্জিত, অর্থাৎ বিষয়াসঙ্গমুখ বলিয়া
অস্পর্শযোগ নামে প্রসিদ্ধ হইয়াছে, বাহা সর্বপ্রাণীর সুখহেতু এবং
কল্যাণকর, যে আত্মযোগ সম্বন্ধে কাহারও মতভেদ দৃষ্ট হইতেছে না ।
কারণ উহাতে কিঞ্চিদ্ভ্রান্ত্রও বিরোধ লক্ষিত হয় না, সেই শাস্ত্রোপদিষ্ট
আত্মযোগকেও নমস্কার করিতেছি ॥ ২ ॥

বৈতম্যতাবলম্বিদিগের মধ্যে কেহ বা বিদ্যমান বস্তুরই উৎপত্তি স্বীকার
করিয়া থাকেন । সাংখ্যবাদিগণ কেহ বা অভূত, অর্থাৎ অবিক্রিয়মানের



ভূতং ন জায়তে কিঞ্চিদভূতং নৈব জায়তে ।

বিবদন্তোহৃষ্মা হ্বেবমজাতিং খ্যাপয়ন্তি তে ॥ ৪ ॥

খ্যাপ্যমানামজাতিস্তৈরনুমোদামহে বয়ম্ ।

বিবদামো ন তৈঃ সার্ক্শমবিবাদং নিবোধত ॥ ৫ ॥

বস্তুনো জাতিমুৎপত্তিমিচ্ছন্তি বাদিনঃ কেচিদেব হি সাংখ্যা ন সৰ্ক্শ এব
বৈতিনঃ । যস্মাদভূতত্বাহবিদ্যমানত্বাহপরে বৈশেষিকা নৈয়ায়িকাশ্চ ধীরা
ধীমন্তঃ প্রাজ্ঞাভিমানি ইত্যর্থঃ । বিবদন্তোহৃছোত্তমিচ্ছন্তি জ্ঞেতুমিত্য-
তিপ্রায়ঃ ॥ ৩ ॥

তৈরেবং বিরুদ্ধবদনেনাছোত্তপক্ষপ্রতিষেধং কুর্ত্তিঃ কিং খ্যাপিতং
ভবতীতি উচ্যতে । ভূতং বিদ্যমানং বস্তু ন জায়তে কিঞ্চিদিদ্যমান-
ত্বাদেব আত্মবদিত্যেবং বদনসম্বাদী সাংখ্যপক্ষং প্রতিষেধতি । সজ্জন্ম তথা
অভূতমবিদ্যমানমবিদ্যমানত্বান্নৈব জায়তে শশবিষাণবদিত্যেবং বদন-
সাংখ্যোহ্যপ্যসম্বাদিপক্ষমসজ্জন্ম প্রতিষেধতি । বিবদন্তো বিরুদ্ধং বদন্তো-
হৃষ্মা অষ্টৈতিনোপ্যেতে ছোত্তত্ত পক্ষৌ সদস্যতোজ্জন্মনী প্রতিষেধন্তোহজা-
তিমহুৎপত্তিমর্থাৎ খ্যাপয়ন্তি প্রকাশয়ন্তি তে ॥ ৪ ॥

তৈরেবং খ্যাপ্যমানামজাতিমেবমস্তিত্বানুমোদামহে কেবলং ন তৈঃ সার্ক্শ-
বিবাদামঃ পক্ষপ্রতিপক্ষগ্রহণেন । যথা তেহৃছোত্তমিত্যতিপ্রায়ঃ । অতন্তম-
বিবাদং বিবাদরহিতং পরমার্থদর্শনমহুজ্ঞাতমস্মাভিনির্দোষত হে শিষ্যাঃ ॥৫॥

উৎপত্তি ইচ্ছা করেন । প্রাজ্ঞাভিমানী নৈয়ায়িক ও বৈশেষিকগণ এইরূপে
পরস্পর তুমুল বিবাদে প্রবৃত্ত আছেন ॥ ৩ ॥

অহম্বাদীরা বলিয়া থাকেন, যে বস্তু বিদ্যমান, তাহারও উৎপত্তি
নাই এবং অবিদ্যমান পদার্থও উৎপন্ন হয় না । এইরূপে ভূত অভূত উভয়
প্রকার পদার্থ হইতেই উৎপত্তি অস্বীকারপূর্ব্বক পরস্পর বিবাদ করিয়া
এককালে উৎপত্তিমাঝেরই সত্তা বিদগ্ধ করিতেছেন ॥ ৪ ॥

আমরাও অষ্টৈতবাদিদিগের স্বীকৃত মতেরই অনুমোদন করিতেছি ।
আমাদের সহিত তাহাদের মতের কোন বিরোধ নাই এবং আমরা অষ্টৈত

অজ্ঞাতশ্চৈব ধর্মস্য জ্ঞাতিমিচ্ছন্তি বাদিনঃ ।
 অজ্ঞাতো হ্যমৃতো ধর্মো মর্ত্যতাং কথমেঘ্যতি ॥ ৬ ॥
 ন ভবত্যহমৃতং মর্ত্যং ন মর্ত্যমমৃতম্ ।
 প্রকৃতেরনুথাভাবো ন কথঞ্চিদ্বিষ্যতি ॥ ৭ ॥
 স্বভাবেনামৃতো যস্য ধর্মো গচ্ছতি মর্ত্যতাম্ ।
 কৃতকেনাহমৃতস্তস্য কথং স্থাস্ত্যতি নিশ্চলঃ ॥ ৮ ॥

সদসদ্বাদিনঃ সর্কে যান্তি পুরস্তাং কৃতভাষ্যলোকঃ ॥ ৬ ॥

উক্তার্থানাং শ্লোকানামিহোপভাসঃ পরবাদিপক্ষাণামন্তোহনুবিরোধ-
 খ্যাপিতানুমোদনপ্রদর্শনার্থঃ ॥ ৭ ॥ ৮ ॥

বাদিদিগের সহিত বিবাদ করিতেও চাহি না, অতঃপর সেই নির্কির্বাদের
 কারণ শ্রবণ কর ॥ ৫ ॥

বাদিগণ অজ্ঞাত ধর্মেরই উৎপত্তি ইচ্ছা করেন, যাহা অজ্ঞাতস্বভাব,
 তাহা অবিনশ্বর । উৎপত্তি স্বীকার করিলেই যখন তাহার বিনশ্বরত্বও
 স্বীকার করিতে হয়, তখন অমৃতধর্ম কিরূপে মর্ত্যস্বভাব প্রাপ্ত হইতে
 পারে ? ॥ ৬ ॥

জগতে যে সকল পদার্থ অমৃত, অর্থাৎ অবিনশ্বর, সেই সকল পদার্থ
 বিনাশ ধর্মকে আশ্রয় করে না এবং যাহা মর্ত, অর্থাৎ বিনাশশীল, তাহা
 কখনও অমৃতভাব প্রাপ্ত হয় না; কারণ যে পদার্থের যেকোন স্বভাব, তাহার
 কখনও অন্তথা হইতে পারে না । অতএব বাদিগণ যে অজ্ঞাত পদার্থের
 উৎপত্তি স্বীকার করেন, তাহা অবিরুদ্ধ নহে ॥ ৭ ॥

যাহার মতে স্বভাবতঃ অবিনশ্বর বস্তু আত্মাই বিনশ্বরত্বলাভ করিতে
 পারেন, তাহার মতে কৃতক অর্থাৎ জ্ঞাত ধর্মের অমৃতভাব কিরূপে স্থির
 থাকিতে পারে ? যেহেতু উৎপন্ন সমস্ত বস্তুই বিনশ্বর, অতএব জ্ঞান-
 বিরোধ ঘটতেছে । ৮ ॥

সাংসিদ্ধিকী স্বাভাবিকী সহজা অকৃত্তা চ যা ।

প্রকৃতিঃ সেতি বিজ্ঞেয়া স্বভাবং ন জহাতি যা ॥ ৯ ॥

জরামরণনিমুক্তাঃ সর্বৈ ধৰ্ম্মাঃ স্বভাবতঃ ।

যন্মালোকিক্যপি প্রকৃতির্ন বিপর্যোতি কাহসাবিত্যাহ সম্যক্সিদ্ধিঃ
সংসিদ্ধিস্তত্র ভবা সাংসিদ্ধিকী যথা যোগিনাং সিদ্ধানামগিমাতৈশ্বর্য্য-
প্রাপ্তিঃ । প্রকৃতিঃ সা ভূতভবিষ্যৎকালয়োরপি যোগিনা ন বিপর্যোতি
তত্বেব সা । তথা স্বাভাবিকী প্রবাস্তবত এব সিদ্ধা । যথাহিগ্যাঙ্গীনাশ্চ-
প্রকাশাদিলক্ষণা সাপি ন বালাস্তরে ব্যভিচরতি দেশান্তরে চ তথা সহজা
আয়না সত্বেব জাতা যথা পক্ষ্যাঙ্গীনাশ্চাকাশগমনাদিলক্ষণা । অন্ত্রাপি
যা কাচিদকৃত্তা কেনচি ন কৃত্তা যথাহিগ্যাং নিয়দেগগমনাদিলক্ষণা । অন্ত্রাপি
যা কাচিৎ স্বভাবং ন জহাতি সা সৰ্ব্বা প্রকৃতিরিতি বিজ্ঞেয়া । লোকে
মিথ্যাকল্পিতেষু লৌকিকেষুপি বস্তুষু প্রকৃতির্নাশ্রুত্যা ভবতি কিমুতাহজস্বভা-
বেষু পরমার্থবস্তুস্বভূতলক্ষণা প্রকৃতির্নাশ্রুত্যা ভবতীত্যতিপ্রায়ঃ ॥ ৯ ॥

কিং বিষয়া পুনঃ সা প্রকৃতির্নাশ্রুত্যা অন্ত্রাভাবো বাদিভিঃ কল্পাতে কল্প-
নায়াং বা কো দোষ ইত্যাহ । জরামরণনিমুক্তাঃ জরামরণাদিসৰ্ব্ববিক্রিয়া-

যাহা সাংসিদ্ধিকী, অর্থাৎ সাক্ষযোগাভুতান হইতে সমুৎপন্ন হয়, যেমন
অগ্নিমানি সিদ্ধি এবং যাহা স্বাভাবিকী, অর্থাৎ বস্তুমাত্রেরই স্বভাবসিদ্ধ,
দেশকালভেদেও যাহা অন্ত্রাভাব প্রাপ্ত হয় না, যেমন অগ্ন্যাদির উষ্ণতাদি;
যাহা সহজ, অর্থাৎ সঙ্কে সঙ্কেই জন্মিয়া থাকে, যেমন পক্ষ্যাঙ্গির আকাশ
গমনশক্ত্যাদি; আর যাহা অকৃত্ত, অর্থাৎ অন্ত্রকর্তৃক কৃত্ত নহে, যেমন জলের
নিয়গমনাদি। এই সকলকে প্রকৃতি বলিয়া জানিতে হইবে, ইহারা কখনও
স্বধর্ম্মত্যাগ করে না । যখন উপরোক্ত লৌকিকী প্রকৃতিই অন্ত্রাভাব
গ্রহণ করিতেছে না, তখন অজস্বভাব অমৃতলক্ষণ পরমার্থ বস্তু যে প্রকৃ-
তিকে ত্যাগকরিবে, ইহা একান্ত অসম্ভব হইতেছে, সন্দেহ নাই ॥ ৯ ॥

ধর্ম্মমাত্রই স্বভাবতঃ জন্মমরণাদি বিকার হইতে নিমুক্ত বলিয়া জানিবে,
কখনও তাহার বিকার বা বিনাশকল্পনা করিবে না । কারণ এইরূপ

জরামরগমিচ্ছন্ত্যবস্তে তন্ননীষয়া ॥ ১০ ॥

কারণং যশ্চ বৈ কার্য্যং কারণং তশ্চ জায়তে ।

জায়মানং কথমজং ভিন্নং নিত্যং কথঞ্চ তৎ ॥ ১১ ॥

বর্জিতা ইত্যর্থঃ । কে সর্বে ধর্ম্মা সর্বে আত্মন ইত্যোতৎ স্বভাবতঃ প্রকৃ-
তিতঃ । এবং স্বভাবাঃ সন্তো ধর্ম্মা জরামরগমিচ্ছন্ত ইবেচ্ছন্তো রজ্জা-
মিব সর্পমাশ্বানি কল্পয়ন্ত্যবস্তে স্বভাবতঃ চলন্তীত্যর্থঃ । তন্ননীষয়া জন্ম-
মরগচিন্তয়া তদ্ব্যবভাবিত্বদোষেণেত্যর্থঃ ॥ ১০ ॥

কথং সজ্জাতিবাদিভিঃ সাংখ্যারম্ভপপন্নমুচ্যত ইত্যাহ বৈশেষিকঃ ।
কারণং মূর্ধ্বস্থপাদানলক্ষণং যশ্চ বাদিনো বৈ কার্য্যং কারণমেব কার্য্যাকারেণ
পরিণমতে তশ্চ বাদিন ইত্যর্থঃ । তস্মাহজমেব সংপ্রধানাদি কারণং
মহদাদি কার্য্যরূপেণ জায়ত ইত্যর্থঃ । মহদাদ্যাকারেণ চেজ্জায়মানং
প্রধানং কথমজমুচ্যতে তৈর্কিপ্রতিষিদ্ধকেদং জায়তেহজ্জকেতি । নিত্যঞ্চ
তৈরুচ্যতে । প্রধানঃ ভিন্নঃ বিদীর্ণঃ ক্ষুটিতমেকদেশেন সং কথং নিত্যং
ভবেদিত্যর্থঃ । ন হি সাবয়বঃ ঘটাদি একদেশক্ষুটনধর্ম্মি নিত্যং দৃষ্টং
লোক ইত্যর্থঃ । বিদীর্ণঞ্চ আদেকদেশেনাজং নিত্যকেতি এতদ্বিপ্রতি-
ষিদ্ধং তৈরভিধীয়ত ইত্যভিপ্রায়ঃ ॥ ১১ ॥

কল্পনার বাসনাতে স্বভাবচ্যুতি জন্মিয়া থাকে । উক্ত প্রকৃতিবিশিষ্ট, অর্থাৎ
মরণাদিবিহীন আত্মা রজ্জুতে সর্পজ্ঞানের ছায় স্বভাবের বিকার ও বিনাশ
চিন্তা করিয়া আত্মস্বভাব হইতে ভ্রষ্ট হইয়া থাকে । অর্থাৎ উক্তরূপ চিন্তা
করিয়া তদ্ব্যবহায়ে আত্মাও দূষিত হইয়া পড়ে ॥ ১০ ॥

বাহারা বলিয়া থাকেন, কারণই কার্য্যরূপে পরিণত হয়, তাঁহাদিগের
মতে সংপ্রধান কারণই মহদাদি কার্য্যাকারে উৎপন্ন হইতেছে । যদি
সংপ্রধান কারণই মহদাদি আকারে উৎপন্ন হইল, তবে তাহাকে কোন-
রূপেও অজ বলিতে পার না । অতএব সাংখ্যবাদিগণের মতানুসারে
অজস্বভাব হইয়াও সংপ্রধানাদি কিরূপে নিত্যস্থ রক্ষা করিতে পারে ?

কারণাদ্যদ্যনন্তমতঃ কার্যমজ্ঞং যদি ।

জায়মানাক্ষি বৈকার্য্যাং কারণং তে কথং জ্ঞবন্ ॥ ১২ ॥

অজাদৈ জায়তে যন্ত দৃষ্টান্তস্তন্ত নাস্তি বৈ ।

জাতাচ্চ জায়মানন্ত ন ব্যবস্থা প্রসজ্যতে ॥ ১৩ ॥

উক্তশ্রুত্বার্থন্তু স্পষ্টীকরণার্থমাহ । কারণাদজাং কার্যস্য যদ্যনন্তমিষ্টং ত্বয়া ততঃ কার্যমজ্ঞেতি প্রাপ্তং ইদঞ্চাত্তদ্বিপ্রতিষিদ্ধং কার্যমজ্ঞেতি তব । কিঞ্চাত্ত্বং কার্য্যাকারণয়োঃ নন্তমন্তে জায়মানাক্ষি বৈ কার্য্যাং কারণমনন্তমিত্যং জ্ঞবন্ তে কথং ভবেৎ । ন হি কুঙ্কট্যা একদেশঃ পচ্যাতে একদেশঃ প্রসবায় কল্প্যতে ॥ ১২ ॥

কিঞ্চাত্তদজাদন্তুং পন্নাস্তনো জায়তে তন্ত বাদিনঃ কার্যম্ । দৃষ্টান্ত-
স্তন্ত নাস্তি বৈ দৃষ্টান্তাভাবেহর্থাৎ দজ্ঞম্ কিঞ্চিজ্জায়ত ইতি সিদ্ধস্তবতীত্যর্থঃ ।
যদা পুনর্জাতাজায়মানন্ত বস্তনোহভ্যুপগমঃ তদপ্যন্ত্রস্মাজাতাত্তদপ্যন্ত্রস্মা-
দিত্তি ন ব্যবস্থা প্রসজ্যতে । অনবস্থানং শ্রাদিত্যর্থঃ ॥ ১৩ ॥

এক বস্তু কখনও বিভিন্নস্বভাব প্রাপ্ত হয় না, অতএব এতদ্বারা সাংখ্যমত
নিরস্ত হইতেছে ॥ ১১ ॥

আরও দেখ, যদি কারণ ও কার্য এই উভয়কে এক বলিয়া স্বীকার
করা যায়, তবে যাহার কারণ অজ, তাহার কার্যও অজ হইল । জগতের
ষাবতীয় বস্তুর বিকারসম্ভাবনাবশতঃ সাংখ্যবাদীর কারণও বিকারী
বলিয়া প্রমাণিত হইতেছে । উহা কোনরূপে নিত্যতা লাভ করিতে
পারিতেছে না । কাবণ যেমন কুঙ্কটীর একদেশ পরিপক হইতেছে এবং
অন্যদেশ প্রসব করিতেছে, এইপ্রকার কল্পনা করা যায় না । সেইরূপ এক
অজকে সং ও অসং বলা যুক্তিযুক্ত হইতে পারে না ॥ ১২ ॥

আর যাহারা অজের জাতি স্বীকার করিতেছেন, তাঁহাদিগের মতের
কোন দৃষ্টান্তও দেখা যাইতেছে না ; স্মরণ্য তাঁহাদিগের মত অগ্রাহ্য
বলিয়া বোধ হইতেছে । যদি জাতবস্তু হইতে উৎপত্তি স্বীকার কর, তবে

হেতোরাদিঃ ফলং যেষামাদিহেতুঃ ফলস্ত চ ।

হেতোঃ ফলস্য চানাদিঃ কথং তৈরূপবর্ণ্যতে ॥ ১৪ ॥

হেতোরাদিঃ ফলং যেষামাদিহেতুঃ ফলস্য চ ।

তথা জন্ম ভবেতেষাং পুঞ্জাজন্ম পিতৃর্থথা ॥ ১৫ ॥

যত্র স্বস্ত সৰ্ব্বমাত্মৈবাবুদ্ভিতি পরমার্থতো দ্বৈতাভাবঃ প্রত্যেকান্ত-
মাপ্রিত্যাহ । হেতোর্ধর্মাদেৱাদিঃ কারণং দেহাদিসম্ব্যাতঃ ফলং যেষাং
বাদিনাম্ । তথাপিঃ কারণম্ হেতুর্ধর্মাদিঃ । ফলস্ত চ দেহাদিসম্ব্যাতস্ত ।
এবং হেতুফলয়োৱিতরকার্য্যাকারণত্বেনাদিমত্বং ক্রবত্তিরেবং হেতোঃ ফলস্ত
চানাদিমত্বং কথং তৈরূপবর্ণ্যতে বিপ্রতিসিদ্ধিমিত্যর্থঃ । ন হি নিত্যস্ত
কুটস্থস্তান্মনো হেতুফলাস্মকতা সম্ভবতি ॥ ১৪ ॥

কথং তৈর্বিরুদ্ধমভ্যুপগম্যত ইতি উচ্যতে । হেতুজ্ঞানদেব ফলা-
দ্বৈতোজ্জন্মভ্যুপগচ্ছতাং তেষামীদৃশো বিরোধ উক্তো ভবতি যথা পুত্রা-
জন্ম পিতৃঃ ॥ ১৫ ॥

এই বস্তু জাত, ইহা আবার অন্য বস্তু হইতে জাত হয়, ইত্যাদিরূপ অনবস্থা
দোষ হইতে পারে ॥ ১৩ ॥

হেতু ও ফল, এই উভয়ের মধ্যে ফলকে হেতুর কারণ এবং হেতুকে
ফলের কারণ বলিয়া ঘাহারা পরস্পরের পক্ষ নিরসনপূর্ব্বক হেতু ফলাস্মক
সংসারের অনাদিস্থাপন করিতেছেন, তাঁহারা কার্য্যাকারণ সম্বন্ধে হেতু ও
ফলের আদিস্ব স্বীকারপূর্ব্বক কিরূপে আবার তুল্যরূপ বিরোধসম্বন্ধে
উহাদিগের অনাদিস্ব বর্ণনা করিতেছেন? নিত্য কুটস্থপুরুষ আত্মার
কখনও ফলাস্মকতা সম্ভব হইতে পারে না, অর্থাৎ আত্মাকে কখনও
কার্য্য বলিয়া স্বীকার করা যায় না ॥ ১৪ ॥

যাহাদিগের মতে পূর্ব্বোক্তরূপ হেতুর কারণ ফল এবং ফলের কারণ
হেতু বলিয়া উক্ত হইয়াছে, তাহাদিগের উৎপত্তিপ্রকার নিত্যস্ত বিরুদ্ধ
বলিয়া বোধ হইতেছে । যেমন পিতা হইতে পুত্রের জন্ম অসম্ভব, সেইরূপ
ফল হইতে কারণের উৎপত্তি বিরুদ্ধই দৃষ্ট হইতেছে ॥ ১৫ ॥

সম্ভবে হেতুফলয়োরেষিতব্যঃ ক্রমস্বয়ম্ ।

যুগপৎসম্ভবে যশ্মাদিসম্বন্ধো বিবাণবৎ ॥ ১৬ ॥

ফলাদুৎপাদ্যমানঃ সম তে হেতুঃ প্রসিদ্ধ্যতি ।

অপ্রসিদ্ধঃ কথং হেতুঃ ফলমুৎপাদয়িষ্যতি ॥ ১৭ ॥

যথোক্তো বিরোধো ন যুক্তোহভ্যুপগন্তমিতি চেম্মত্তসে সম্ভবে হেতু-
ফলয়োৰূপন্তৌ ক্রম এবিতব্যম্ভূতাহেতুভ্যাঃ । হেতুঃ পূৰ্বেণ পশ্চাৎ ফল-
ক্ষেতি । ইতরশ্চ যুগপৎসম্ভবে যশ্মাদেতুফলয়োঃ কার্য্যকারণত্বেনাসম্বন্ধঃ
যথা যুগপৎসম্ভবতো সবে্যতরগোবিবাণয়োঃ ॥ ১৬ ॥

কথমসম্বন্ধ ইত্যাহ । জ্ঞাতং স্বতোহিগন্ধাশ্মকাতং ফলাদুৎপাদ্যমানঃ সম
শব্দবিবাণাদেদিবাসতো ন হেতুঃ সিধ্যতি জন্ম ন লভ্যতে । অলঙ্কারকো
হপ্রসিদ্ধঃ সন্ শব্দবিবাণাদিকল্পস্তব কথং ফলমুৎপাদয়িষ্যতি । নহীতরে
তরাপেক্ষ সিদ্ধ্যোঃ শব্দবিবাণকল্পয়োঃ কার্য্যকারণত্বাভাবেন সম্বন্ধঃ কচিদৃষ্টঃ
অনুত্থা বেত্যভিপ্রায়ঃ ॥ ১৭ ॥

হেতু ও ফলের উৎপত্তির নিয়মে অবশ্যই পৌৰ্ণোপধ্যক্রম স্বীকার
করিতে হইবে । আর যদি উভয় গোশৃঙ্গবৎ যুগপৎ উৎপত্তি স্বীকার কর,
তবে আর কার্য্যকারণসম্বন্ধ স্থির থাকিতে পারে না, অর্থাৎ কে কাহার
কার্য্য ও কে কাহার কারণ ? কিছুই নির্ণয় করা যায় না ॥ ১৬ ॥

যদি বল, কি প্রাকের সম্বন্ধ লোপ হইল ? তাহা দর্শাইতেছেন, যাহাকে
জ্ঞান বলিতেছে, অর্থাৎ যাহা উৎপত্তি অপেক্ষা করিতেছে, তাহা উৎপত্তির
পূৰ্ণকালে অবিদ্যমান থাকে । শব্দ শৃঙ্গের জ্ঞান অসৎ পদার্থ সতের
হেতু হইতে পারে না, অর্থাৎ অসৎ হইতে যে সতের জন্ম হয়, তাহা অস-
ঙ্গত ও অগ্রাহ্য হইল । অতএব শব্দ শৃঙ্গবৎ অসিদ্ধ বস্তু কিরূপে ফলের
উৎপাদক হইতে পারে ? যাহাদের সিদ্ধি অন্তকে অপেক্ষা করিতেছে,
তাহারা অপরের সিদ্ধির কারণ হইতে পারে না ; সুতরাং কার্য্যকারণতাব
অবশ্যই অলীক হইতেছে ॥ ১৭ ॥

যদি হেতোঃ ফলাৎ সিদ্ধিঃ ফলসিদ্ধিচ্চ হেতুতঃ ।
 কতরং পূর্বনিষ্পন্নং যন্ত সিদ্ধিরপেক্ষয়া ॥ ১৮ ॥
 অশক্তিরপরিজ্ঞানং ক্রমকোপোহথবা পুনঃ ।
 এবং হি সর্বথ। বুদ্ধৈরজ্ঞাতিঃ পরিদীপিতা ॥ ১৯ ॥

অসম্বন্ধতাদোষণোপপাদিতেহপি হেতুফলয়োঃ কার্য্যকারণভাবে
 যদি হেতুফলয়োরন্তোহন্তুসিদ্ধিরভ্যুপগম্যত এব ত্বয়া কতরং পূর্বনিষ্পন্নং
 হেতুফলয়োঃ পশ্চাত্তাবিনঃ সিদ্ধিঃ ত্বাং পূর্বসিদ্ধ্যপেক্ষয়া তদ্ব্রহ্মী-
 ত্যর্থঃ ॥ ১৮ ॥

অথৈতন্ন শক্যতে বক্তুমিতি মন্তসে সেয়মশক্তিমপরিজ্ঞানম্ । তথা-
 বিবেকো মূঢ়তেত্যর্থঃ । অথ বা যোহয়ং ত্বয়োক্তঃ ক্রমঃ হেতোঃ ফলন্ত
 সিদ্ধিরিতীতরেতরানন্তর্যালক্ষণন্তন্ত কোপো বিপর্য্যাসোহন্তথাভাবঃ ত্বাদি-
 তাভিপ্রায়ঃ । এবং হেতুফলয়োঃ কার্য্যকারণভাবানুপপত্তেরজ্ঞাতিঃ সর্ব-
 ত্বানুৎপত্তিঃ পরিদীপিতা প্রকাশিতাহন্তোন্তাপেক্ষদোষঃ ত্রুপ্তির্বাদিভি-
 র্ক্ষুদৈকঃ পণ্ডিতৈরিত্যর্থঃ ॥ ১৯ ॥

আরও বলিতেছি, যদিও ফল হইতে হেতুর নিষ্পত্তি এবং হেতু হইতে
 ফলের নিষ্পত্তি সম্ভব হয়, তবে বল দেখি, ইহাদের মধ্যে কোনটা আগে
 নিষ্পন্ন এবং কোনটি বা পরে নিষ্পন্ন হয় ? সুতরাং উৎপত্তি বিষয়ে পর-
 স্পরের বিরোধ হেতু উৎপত্তিই অসম্ভব হইয়া পড়ে । অতএব কার্য্যকারণ
 সম্বন্ধে অবশ্যই পৌরুষাপর্য্যক্রম স্বীকার করিতে হইবে ॥ ১৮ ॥

হেতু ও ফল ইহাদিগের মধ্যে হেতুই আগে উৎপন্ন হয়, কি ফলই আগে
 উৎপন্ন হয়, ইহার কিছুই স্থির করিয়া বলিতে পারা যায় না, কারণ উভয়ই
 পরস্পরের আশ্রয় অপেক্ষা করে । অতএব হেতু ও ফল ইহাদিগের উৎপত্তি-
 বিষয়ে পৌরুষাপর্য্যক্রম স্বীকার করিতে হয় । এইক্ষণ যদি বল, কে আগে
 নিষ্পন্ন হয়, তাহা প্রকাশ করিবার শক্তি নাই, তাহাও তোমার অবিবেক ও
 মূর্থতামাত্র । অথবা বেক্লপ ক্রমের কথা বলিতেছ যে, তাহাতেও হেতুহইতে

বীজাকুরাথো দৃষ্টান্তঃ সন্না সাধ্যসমো হি সঃ ।

ন হি সাধ্যসমো হেতুঃ সিকৌ সাধ্যস্ত যুজ্যতে ॥ ২০ ॥

নহ্ন হেতুফলয়োঃ কার্যকারণভাব ইত্যম্মাভিরুক্তং শব্দমাত্রমাপ্রিত্য
 ছলমিদং স্বযোক্তং পুত্রোজ্জন্ম পিতৃর্যথা বিষাণবচ্চাসম্বন্ধ ইত্যাদি । ন হস্মা-
 ভিরসিদ্ধা হেতোঃ ফলসিদ্ধিঃ অসিদ্ধায়া ফলাদ্বৈতসিদ্ধিরভ্যুপগতা কিম্বাহি
 বীজাকুরবৎ কার্যকারণভাবোহভ্যুপগম্যত ইতি । অত্রোচ্যতে । বীজা-
 কুরাথো যো দৃষ্টান্তঃ স সাধোন তুল্যো মমেতাভিপ্রায়ঃ । ন তু প্রত্যক্ষঃ
 কার্যকারণভাবো বীজাকুরয়োরনাদিঃ ন পূর্বস্ত পূর্বস্তাহপরবাদাদিমত্বা-
 হভ্যুপগমাৎ । যথেনানীমুৎপন্নোহপরোহকুরো বীজাদিমান্ বীজকাহপর
 মস্তম্মাদকুরাদিতি ক্রমেণোৎপন্নত্বাদিমমং । এবং পূর্বপূর্বোহকুরোবীজঞ্চ
 পূর্বং পূর্বমাদিমদেবেতি প্রত্যেকং সর্বস্ত বীজাকুরজাতস্তাদিমত্বাৎ কস্ত-
 চিদপ্যনাদিত্বমুপপত্তিঃ । এবং হেতুফলানাম্ । অথ বীজাকুরসম্বন্ধেব-
 নাদিমত্বমিতি চেৎ ন একত্বমুপপত্তেঃ । ন হি বীজাকুরব্যতিরেকেণ-
 বীজাকুরসম্বন্ধির্নানৈকাত্ম্যপগমাতে হেতুফলসম্বন্ধির্না তদনাদিত্বাদিভিঃ ।
 তস্মাৎস্বত্বং হেতোঃ ফলস্ত চানাদিঃ কথং তৈরুপবর্ণ্যত ইতি । তথাচাত্ত-
 দপ্যমুপপত্তৈর্ম ছলমিত্যভিপ্রায়ঃ । ন চ লোকে সাধ্যসমো হেতুঃ সাধ্য-
 সিকৌ সিদ্ধিনিমিত্তং প্রযুজ্যতে প্রমাণকুশলৈরিত্যর্থঃ । হেতুরিতি দৃষ্টা-
 ন্তোহত্রাভিপ্রেতো গমকত্বাৎ । প্রকৃতো হি দৃষ্টান্তো ন হেতুবিতি ॥ ২০ ॥

ফলসিদ্ধি কিম্বা ফলহইতে হেতুসিদ্ধি হয়, তাহার অনিশ্চয়ত্ব প্রযুক্ত এক-
 কালে উৎপত্তিই অপ্রসিদ্ধ হইয়া পড়ে ॥ ১৯ ॥

বীজ ও অকুরের যেমন কার্যকারণভাব প্রসিদ্ধ আছে, সেইরূপ হেতু
 ও ফলের কার্যকারণ ভাব স্বীকার করিলে আর পরস্পরের আশ্রয়ত্ব দোষ
 হইতে পারে না, অতএব “হেতু হইতে ফলসিদ্ধি কিম্বা ফল হইতে হেতু-
 সিদ্ধি হয়” এইরূপ সংশয় করিতে পারে না । এইরূপ মীমাংসাও অসঙ্গত
 বোধ হয় না, কারণ বীজাকুরের যে দৃষ্টান্ত প্রদর্শিত হইল, তাহাও সাধ্য-
 তুল্য, অর্থাৎ হেতু হইতে ফলের উৎপত্তি কিম্বা ফল হইতে হেতুর

পূর্বাপর্যাপরিজ্ঞানমজাতেঃ পরিদীপকম্ ।

জায়মানাক্টি বৈ ধর্ম্যাৎ কথং পূর্বং ন গৃহ্যতে ॥ ২১ ॥

স্বতো বা পরতো বাপি ন কিঞ্চিদন্তু জায়তে ।

সদসৎ সদসদ্বাহপি ন কিঞ্চিদন্তু জায়তে ॥ ২২ ॥

কথং বুদ্ধিরজাতিঃ পরিদীপিতেত্যাহ । যদেতদ্ভেদফলয়োঃ পূর্বাপর্যাপরিজ্ঞানং তচ্চৈতদজাতেঃ পরিদীপকং অববোধকমিত্যর্থঃ । জায়মানো হি চ ধর্মো গৃহ্যতে । কথং তস্মাৎ পূর্বং কারণং ন গৃহ্যতে । অবশ্যং হি জায়মানস্ত গ্রহীত্বা তজ্জনকং গ্রহীতব্যম্ । জ্ঞতজনকয়োঃ সম্বন্ধস্থানপেত-
ত্বাৎ । তস্মাদজাতিপরিদীপকং তদিত্যর্থঃ ॥ ২১ ॥

ইতচ্চ ন জায়তে কিঞ্চিং । যং জায়মানং বস্তু স্বতঃ পরত উভয়তো বা সৎ অসৎ সদসদ্বা জায়তে ন তন্ত কেনচিদপি প্রকারেণ জন্ম সম্ভবতি ।

উৎপত্তির যেমন স্থিরতা নাই, বীজাকুরের উৎপত্তিও সেইরূপ । বীজ হইতে অকুরের উৎপত্তি, কি অকুর হইতে বীজের উৎপত্তি হয় ? তাহারও কোন নিশ্চয় নাই । কখনও ফলসিদ্ধি বিষয়ে সাধ্যতুল্যাহতু কার্য্যকারী হইতে পারে না ॥ ২০ ॥

হেতু এবং ফলের পৌর্বাপর্য্য না জানাই অজাতিজ্ঞানের কারণ বলিয়া প্রতীতি হইতেছে । যদি কার্য্যকে জায়মানরূপে গ্রহণ করিতে যাও, তাহাতে অজাতি অসিদ্ধ হয় বটে, কিন্তু কারণকে গ্রহণ করিতে গেলে অজ্ঞোত্তাশ্রয় দোষ হেতু স্পষ্টতই অজাতি ব্যক্ত হইতেছে, তবে কার্য্যের পূর্ববর্তী অর্থাৎ কারণকে কেন গ্রহণ করিবেন । যখন জ্ঞানই সম্বন্ধ যুক্ত বলিয়া গৃহীত হইতেছে, তখন জায়মানের গ্রহণ কর্তা অবশ্য তাহার জনককেও গ্রহণ করিবেন । অতএব পূর্বাপর্য্যাপরিজ্ঞান অজাতির অববোধক হইল, যদি কার্য্যকারণের পৌর্বাপর্য্যজ্ঞানই না হইল, তাহাহইলে জন্মই অসিদ্ধ হইয়া পড়ে ॥ ২১ ॥

পূর্ব পূর্ববুদ্ধিদ্বারা উপপন্ন হইতেছে যে, আত্মা, কি পর, অথবা আত্মপর উভয় হইতেও সৎ কি অসৎ ? অথবা সদসদ্ব্যয় কোনও ভাবের

হেতুর্ন জায়তেহ্নাদেঃ ফলঞ্চাপি স্বভাবতঃ ।

আদির্ন বিদ্যাতে যন্ত তন্ত হ্যাদির্ন বিদ্যাতে ॥ ২৩ ॥

ন তাবৎ স্বয়মেবাপরিনিপ্পন্নং স্বরূপাৎ স্বয়মেব জায়তে যথা ঘটন্তাদেব ঘট্যাং । নাপি পরতঃ অন্তঃসাদন্তো যথা ঘট্যাং ঘটঃ পট্যাং পটাস্তরং তথা নোভয়তঃ । বিরোধ্যাং । যথা ঘটপটভ্যাং ঘটঃ পটো বা জায়তে নহু যদো ঘটো জায়তে পিতৃশ্চ পুত্রঃ সত্যং অস্তি জায়ত ইতি প্রত্যয়ঃ শব্দশ্চ সূচ্যনাং তাবেব শব্দপ্রত্যয়ৌ বিবেকিভিঃ পরীক্ষ্যেতে কিং সত্যমেব ভৌ উভ ম্বেতি যাবতা শব্দপরীক্ষ্যমাণে । শব্দপ্রত্যয়বিষয়ং বন্ত ঘটপুত্রাদি-লক্ষণং শব্দমাত্রমেব তৎ । বাচারম্ভণমিতি শ্রুতেঃ । সচ্চেষ্ম জায়তে সবাং মৃৎপিণ্ডাদিবৎ । যদ্যসত্ত্বথাপি জায়তে ন বিদ্যাতে অসম্বাদেব শব্দবিবাণ-বৎ । অথ সদসত্ত্বথাপি জায়তে বিরুদ্ধত্বকস্তাসম্ভবাং । অতো ন কিঞ্চিদন্ত জায়ত ইতি সিদ্ধম্ । যেবাং পুনর্জনিরেব জায়ত ইতি ক্রিয়া-কারকফলৈকত্বমভ্যুপগম্যাতে ক্ষণিকত্বঞ্চ বস্তুনঃ । তে দূরত এব ত্রায়া-পেতাঃ । ইদমিখমিত্যবধারণক্ষণান্তরানবস্থানাং অননুভূতন্ত নৃত্যমুপ-পত্তেচ্চ ॥ ২২ ॥

কিঞ্চ হেতুফলসৌরনাদিত্বমভ্যুপগচ্ছতা ত্বয়া বলাদ্ধেতুফলসৌরজমৈবা-ভ্যুপগতং ত্রাং কথং অনাদেবাদিরহিতাং ফলাদ্ধেতুর্ন জায়তে । ন হমৃৎ-উৎপত্তি হয় না ; এই জগতে জাতমাত্রই মিথ্যা, সন্দেহ নাই । শব্দ-প্রতীতির বিষয়ীভূত ঘটপুত্রাদি কেবল শব্দমাত্রই বৃত্তিতে হইবে, তাহা সত্য নহে ॥ ২২ ॥

আরও দেখ যখন হেতু ও ফল এই উভয়ের অনাদিত্ব স্বীকার করিতেছ, তখন উহাদিগের অজাতিই স্বীকৃত হইতেছ । যদি বল, আদি রহিত ফল হইতে কারণের উৎপত্তি হইবে না কেন ? ইহার উত্তর এইবে, তুমি স্বয়ংই আদিবহিত ফল হইতে হেতুর উৎপত্তি ইচ্ছা করিতেছ না, ইহা পূর্বেই উক্ত হইয়াছে । যেমন অনাদি ফল হইতে হেতুর উৎপত্তি স্বীকৃত হইল না, সেইরূপ আদিরহিত অমুৎপন্নহেতু হইতেও ফলের উৎপত্তি প্রতীত হয় না । অতএব হেতু ও ফলের অনাদিত্ব মানিতে গেলে

প্রজ্ঞপ্তেঃ সনিমিত্তম্ভাষ্য দ্বয়নাশতঃ ।

সংক্লেশশোপলক্লেচ্চ পরতদ্বাস্তিতা মতা ॥ ২৪ ॥

পন্নাদনাদেঃ ফলাদ্বৈতোজ্জ্ঞেয়াতে ত্বয়া ফলঞ্চ । আদিরহিতাদনাদেহে-
তোরজাং স্বভাবত এব নির্নিমিত্তং জায়ত ইতি নান্ভাগগম্যতে । তন্নাদনা-
দিম্ভাগগচ্ছতি ত্বয়া হেতুফলয়োঃ সম্বন্ধাভাগগম্যতে । যস্মাদাদিঃ
কারণং ন বিদ্যাতে যন্ত লোকে তন্ত আদিঃ পূর্বোক্তা জ্ঞাতির্ন বিদ্যাতে ।
কারণবত এব আদিরভাগগম্যতে নাকারণবতঃ ॥ ২৩ ॥

উক্তশ্চৈবাবশ্যং দৃঢ়ীকরণচিকীর্ষয়া পুনরাঙ্কপতি । প্রজ্ঞানং প্রজ্ঞপ্তিঃ
শব্দাদিপ্রতীতিস্তত্ত্বাঃ সনিমিত্তম্ভাষ্য । নিমিত্তং কারণং বিষয় ইত্যেতন্ত
নিমিত্তম্ভাষ্যং সবিষয়ম্ভাষ্যং স্বাস্বব্যতিরিক্তবিষয়তেত্যেতৎ প্রতিজ্ঞানীমহে । ন
হি নির্বিষয়ঃ প্রজ্ঞপ্তিঃ শব্দাদিপ্রতীতিঃ স্তাৎ । তত্ত্বাঃ সনিমিত্তম্ভাষ্য ।
অত্বেবা নির্বিষয়ম্ভাষ্যং শব্দস্পর্শনীলপীতলোহিতাদিপ্রত্যয়বৈচিত্র্যদ্বয়শ্চ নাশতঃ
নাশোহিভাবঃ প্রসজ্যেতেত্যর্থঃ । ন চ প্রত্যয়বৈচিত্র্যশ্চ স্বরস্বভাবোহস্তি
প্রত্যক্ষম্ভাষ্যং অতঃ প্রত্যয়বৈচিত্র্যশ্চ দ্বয়স্য দর্শনাৎ । পরেবাং তদ্বং পর-
তদ্ব্যবহায়াস্তদ্ব্যবহায়া বাহার্থস্য জ্ঞানব্যতিরিক্তস্বাস্তিতা
মতাহিভিপ্রেতা । ন হি প্রজ্ঞপ্তেঃ প্রকাশমাত্রস্বরূপায়া নীলপীতাদিবিবাহা-
উহাদের অজ্ঞাতিও মানিতে হইতেছে । যেহেতু লোকে দেখাযাইতেছে,
যাহার আদি অর্থাৎ কারণ নাই, তাহার জ্ঞাতিও নাই; যাহার কারণ
আছে, তাহার আদিও স্বীকার করিতে হয়; যাহার কারণ নাই, তাহার
আদিও স্বীকার করা যায় না ॥ ২৩ ॥

পূর্বোক্ত শ্লোকার্থের প্রমাণাস্থাপনার্থ বলিতেছেন ।—শব্দাদির যে
প্রতীতি হয়, তাহারও নিমিত্ত আছে, অর্থাৎ শব্দাদিরবিষয়ই তাহার
নিমিত্ত । অতএব শব্দপ্রতীতি অনিমিত্তক নহে । এইক্ষণ আমরা
ইহাই জানিতেছি যে, আত্মাভির শব্দই শব্দপ্রতীতির বিষয়, যেহেতু
কখনও নির্বিষয় প্রতীতি হয় না । শব্দাদিপ্রতীতির নির্বিষয়তা
স্বীকার করিলে শব্দস্পর্শাদির প্রতীতি হইতে পারে না । কিন্তু শব্দাদির
বৈচিত্র্য প্রত্যক্ষ সিদ্ধ । নানাপ্রকার শব্দদ্বারা নানাপ্রকার প্রতীতি

প্রজ্ঞপ্তেঃ সনিমিত্তত্বমিষ্যতে যুক্তিদর্শনাৎ ।

নিমিত্তস্থানিমিত্তত্বমিষ্যতে ভূতদর্শনাৎ ॥ ২৫ ॥

লখনবৈচিত্র্যমন্তরেণ স্বভাবভেদেনৈব বৈচিত্র্যং সম্ভবতি । স্ফটিকস্যেব নীলাদ্যুপাধ্যাত্মৈক্যিনা বৈচিত্র্যং ন ঘটত ইত্যভিপ্রায়ঃ । ইতচ্চ পর-
তত্ত্বাশ্রয়ত্ব বাহ্যত্বস্ত জ্ঞানব্যতিরিক্তস্থাস্থিতা । সংক্লেশনং সংক্লেশো দুঃখ-
মিতার্থঃ । উপলভ্যাতে হৃদ্বাদিহাদিনিমিত্তং দুঃখং যদ্যপ্যাদিবাহুং দারাদি
নিমিত্তং বিজ্ঞানব্যতিরিক্তং ন স্ত্যং ততো দাহাদিহুঃখং নোপলভ্যত ।
উপলভ্যাতে তু অতন্তেন মজ্জামহে অস্তি বাহোহর্থ ইতি । ন হি বিজ্ঞান-
মাজ্ঞে সংক্লেশো যুক্তঃ । অতত্ত্বাদর্শনাদিত্যভিপ্রায়ঃ ॥ ২৪ ॥

অত্রোচ্যতে বাতং এবং প্রজ্ঞপ্তেঃ সনিমিত্তত্বং দ্বয়সংক্লেশোপলক্ষিযুক্তি-
দর্শনাদিষ্যতে ত্বয়া । স্থিরীভব তাবত্বং যুক্তিদর্শনং বস্তুতত্ত্বাভ্যুপগমে
কারণমিত্যত্র ক্রুহি কিস্তত ইতি । উচ্যতে নিমিত্তস্ত প্রজ্ঞত্বাণমনাভি-
মতস্ত তব ঘটাদেরনিমিত্তত্বমনালখনত্বং বৈচিত্র্যাহেতুত্বমিষ্যতেহস্মাভিঃ
কথং ভূতদর্শনাৎ পরমার্থদর্শনাদিত্যেতৎ । ন হি ঘটো যথাভূতমূজপ-
দর্শনে সতি তদ্ব্যতিরেকেণাস্থি । যথাহস্মান্নহিষঃ পটো বা তজ্জ ব্যতি-
হইতেছে । বাহু প্রতীতির নির্দিষ্টত্বাৎ স্বীকার করিলে শব্দগত
বৈচিত্র্য অপ্রসিদ্ধ হয় এবং শব্দ, স্পর্শ, লীন, পীত ও লোহিত ইত্যাদি
প্রতীতিও হইতে পারে না । পরন্তু প্রতীতির বৈচিত্র্য প্রত্যক্ষ সিদ্ধ ।
অতএব শব্দ বৈচিত্র্য ও প্রতীতিবৈচিত্র্য উভয়ই দৃষ্ট হইতেছে, স্বতরাং
জ্ঞানাতিরিক্ত বাহু প্রতীতিও স্বীকার করিতে হয় । এই নিমিত্ত
যাহারা বাহু প্রতীতি স্বীকার করে, তাহাদিগের মতও প্রসিদ্ধ বলিয়া
বোধ হইতেছে । বাহুপ্রতীতি অস্বীকার করিলে অগ্নিদাহাদি জ্ঞাত
দুঃখও হইতে পারে না । অতএব অবশ্যই বাহুপ্রতীতি স্বীকার করিতে
হয় ॥ ২৪ ॥

যুক্তিদর্শনহেতু বাহুপ্রতীতির সনিমিত্তত্বং ইচ্ছা করেন, কিন্তু প্রকৃত
পক্ষে বিবেচনা করিয়া দেখিলে সেই নিমিত্তও অনিমিত্ত বলিয়া বোধ
হইবে । যেমন নানা প্রকার যুক্তি দ্বারাই ঘট ও যুক্তিকা পৃথক পৃথক

চিত্তং ন সম্পৃশত্যর্থং নার্থাভাসং তথৈব চ ।

অভূতো হি যতশ্চার্থো নার্থাভাসস্ততঃ পৃথক্ ॥ ২৬ ॥

রেকেন । তত্ত্ববশ্চাত্তব্যতিরেকেনেত্যেবমুত্তরোত্তরভূতদর্শনে আশঙ্ক-
প্রত্যয়নিরোধান্নৈব নিমিত্তমূলভামহ ইত্যর্থঃ । অথবা ভূতদর্শনাঘা-
হার্থত্বানিমিত্তত্বমিষ্যতে । রজ্জ্বাদাবিব সর্পাদেরিত্যর্থঃ । ভ্রান্তিদর্শন-
বিষয়ত্বাচ্চ নিমিত্তত্বানিমিত্তত্বং ভবেৎ । তদভাববেত্তানাং । ন হি অযুগ্ম
সমাহিতমুক্তানাং ভ্রান্তিদর্শনাভাবে আত্মব্যতিরিক্তো বাহ্যোহর্থ উপলভ্যাতে
ন হ্যন্যস্তাবগতবস্তুস্বরূপন্তেরপি তথাভূতং গম্যতে । এতেন দ্বয়দর্শনং
সংক্লেশোপলক্ষিষ্ট প্রযুক্তা ॥ ২৫ ॥

স্মার্মাস্তি বাহ্যং নিমিত্তং অতশ্চিত্তং ন সম্পৃশত্যর্থং বাহ্যালক্ষনবিষয়ম্ ।
নাপ্যর্থভাসং চিত্তত্বাৎস্বপ্নচিত্তবৎ । অভূতো হি জাগরিতেহপি স্বপ্নার্থ-
বদেব বাহ্যঃ শব্দাদ্যর্থো যত উক্তহেতুত্বাচ্চ নাপ্যর্থভাসশ্চিত্তত্বাৎপৃথক্ চিত্ত-
মেব হি ঘটাদ্যর্থবদবভাসতে যথা স্বপ্নে ॥ ২৬ ॥

বলিয়া বোধ হয়, অর্থ হইতে মহিষের পার্থক্য দেখা যায় এবং তত্ত্বও
বস্তু হইতে পৃথক, তাহা অনায়াসেই জানিতে পারা যায়, বিবেচনা করিয়া
দেখিলে ঘটও মুক্তিকা উভয়ই এক পদার্থ বলিয়া বোধ হইবে এবং
তত্ত্ব ও পট এক পদার্থ বলিয়া প্রতীতি হইবে, যেমন ভ্রান্তিবশতঃ রজ্জু
প্রভৃতিতে সর্পাদির জ্ঞান হয়, সেইরূপ আত্মব্যতিরিক্ত বাহ্য বস্তুতে
ভ্রান্তিহইয়া থাকে । অতএব দ্বৈতজ্ঞান কেবল ক্লেশের কারণ বলিয়া
প্রতিপন্ন হইতেছে ॥ ২৫ ॥

যেহেতু বাহ্য পদার্থ সকল অনিমিত্ত, অতএব তাহাকে চিত্ত
স্পর্শ করে না এবং বাহ্য বস্তুর জ্ঞানেও চৈতন্তের স্পর্শ হয় না । অথবা
বস্তু সকল জাগরণ কালে স্বপ্নদৃষ্ট পদার্থ সকলের ছায়ার অসৎ ;
সুতরাং বাহ্য পদার্থের জ্ঞানও পৃথক নহে । উহাও চিত্ত স্বরূপ
জানিবে ॥ ২৬ ॥

নিমিত্তং ন সদা চিত্তং সংস্পৃশত্যধ্বস্থ ত্রিষু ।

অনিমিত্তো বিপর্যাসঃ কথং তস্ম ভবিষ্যতি ॥ ২৭ ॥

তস্মান্ন জায়তে চিত্তং চিত্তদৃশ্যং ন জায়তে ।

তস্ম পশ্যন্তি যে জাতিং শ্বেবৈ পশ্যন্তি তে পদম্ ॥ ২৮ ॥

নহু বিপর্যাসস্তর্হি অসতি ঘটাদৌ ঘটাদ্যাভাসতা চিত্তস্ত তথা চ সত্য-
বিপর্যাসঃ কচিৎকৃত্য ইতি । অত্রোচ্যতে । নিমিত্তং বিষয়মতীতানা-
গতবর্তমানাদ্বস্থ ত্রিষপি সদা চিত্তং ন স্পৃশেদেব হি । যদি হি কচিৎ-
সংস্পৃশেৎসোহবিপর্যাসঃ পরমার্থত ইতি । অতন্তদপেক্ষয়া অসতি ঘটে
ঘটাভাসতা বিপর্যাসঃ জ্ঞাৎ ন তু তদন্তি কদাচিদপি চিত্তত্বার্থসংস্পর্শনম্
তস্মাদনিমিত্তো বিপর্যাসঃ কথং তস্ম চিত্তস্ত ভবিষ্যতি ন কথঞ্চিৎবিপর্য-
সোহস্তীত্যভিপ্রায়ঃ । অয়মেব হি স্বভাবশ্চিত্তস্ত । যদুতাসিতি নিমিত্তে
ঘটাদৌ তদ্বদবভাসনম্ ॥ ২৭ ॥

প্রকল্পে: সনিমিত্তত্বমিত্যাদ্যেতদন্তং বিজ্ঞানবাদিনো বৌদ্ধস্ত বচনং
বাহ্যার্থবাদিপক্ষপ্রতিষেধপরমাচার্যোণামুদিতম্ । তদেব হেতুং কৃত্বা
তৎপক্ষপ্রতিষেধায় তদিদমুচ্যতে তস্মাদিত্যাদি । যস্মাদসত্যেব ঘটাদৌ
ঘটাদ্যাভাসতা চিত্তস্ত বিজ্ঞানবাদিনাহভূপগতা তদনুমোদিতমস্মাভিরপি

ভূত, ভবিষ্যৎ ও বর্তমান কোন কালেই চিত্ত বিষয়কে স্পর্শকরে না ।
যদিও কখন চিত্ত বিষয়স্পর্শী হয়, তাহা পরমার্থের বিপর্যয় । যেহেতু
কখনও চিত্তে বিষয় সংস্পর্শ হয় না, অতএব সেই চিত্তের কোন-
রূপেও অকারণে বিষয়বিপর্যাস হইতে পারে না । ইহাই চিত্তের
স্বভাব ॥ ২৭ ॥

পূর্বোক্ত প্রকারে বিজ্ঞানবাদী বৌদ্ধেরা যে বাহ্যার্থবাদিদিগের
পক্ষ নিরাস করিয়াছেন, আমাদিগের আচার্য্যোণাও তাহা অনুমোদন
করিয়াছেন । এইক্ষণ সেই বিজ্ঞান বাদী বৌদ্ধদিগের মতের অপবাদ করি-
তেছেন ।—যেৰূপ হেতু দ্বারা বিজ্ঞানবাদী বৌদ্ধগণ বাহ্যার্থ বাদিদিগের
মত খণ্ডন করিয়াছেন, আমাদিগের আচার্য্যগণও সেই হেতুকে আশ্রয়

অজাতং জায়তে যস্মাদজাতিঃ প্রকৃতিস্ততঃ ।

প্রকৃতেরনুথাভাবো ন কথঞ্চিদুবিষ্যতি ॥ ২৯ ॥

ভূতদর্শনাং তস্মানুত্থাপি চিন্ত্য জায়মানাবভাসতাহসত্যেব জন্মনি যুক্তা ভবিতুমিত্যতো ন জায়তে চিন্তম্ । যথা চিন্তদৃশ্যং ন জায়তে অতস্তত্ত্ব যে জাতিং পশ্যন্তি বিজ্ঞানবাদিনঃ ক্ষণিকবৃহৎখণ্ডশূন্যদ্বানাত্মাদি চ । তেনৈব চিন্তেন চিন্তস্বরূপং ব্রহ্মমশক্যং পশ্যন্তঃ যে বৈ পশ্যন্তি তে পদং পক্ষ্যাদী-
নাম্ । অত ইতরেভ্যোহপি দ্বৈতিভ্যোহত্যন্তসাহসিকা ইত্যর্থঃ । যেহপি শূন্যবাদিনঃ পশ্যন্ত এব সর্বশূন্যতাং স্বদর্শনস্যাপি শূন্যতাং প্রতিজানতে তে ততোহপি সাহসিকতরাঃ খং মুষ্টিনাহপি জিঘৃক্ষন্তি ॥ ২৮ ॥

উক্তৈর্হেতুভিরজমেকং ব্রহ্মোতি সিদ্ধং যৎপুনরাদৌ প্রতিজাতং তৎ-
ফলোপসংহারার্থেহয়ং শ্লোকঃ । অজাতং যচ্চিন্তং ব্রহ্মৈব জায়ত ইতি
বাদিভিঃ পরিকল্প্যতে তদজাতং জায়তে যস্মাদজাতিঃ প্রকৃতিস্তস্য ততস্ত-
স্মাদজাতরূপায়াঃ প্রকৃতেরনুথাভাবো জন্ম ন কথঞ্চিদুবিষ্যতি ॥ ২৯ ॥

করিয়া বিজ্ঞানবাদী বৌদ্ধদিগকে নিরস্ত করিতেছেন । যেহেতু
বিজ্ঞানবাদীরা ঘটাদির আভাসতা স্বীকার করেন, আমরাও তাহা
অনুমোদন করিবটে । অতএব চিন্তের জন্মের অসত্যতাতে তাহার জ্ঞান
যুক্ত হইতেছে না ; সুতরাং চিন্তের জন্ম নাই এবং যেহেতু চিন্তদৃশ্য
পদার্থের ও জন্ম হয় না, তথাপিও যাহারা চিন্তের স্বরূপ জানিতে না
পারিয়া আকাশেতে পাদ দর্শন করে । অতএব যাহারা জাতিবাদী,
তাহারা অনাত্ম দ্বৈতবাদী অপেক্ষা অধিক সাহসিক এবং যাহারা শূন্য-
বাদী তাহারা আরও অধিক সাহসাবিত । তাহারা আকাশকে মুষ্টি মধ্যে
গ্রহণ করিতে চাহে ॥ ২৮ ॥

পূর্ব পূর্বোক্ত যুক্তি দ্বারা একমাত্র ব্রহ্মই অজাত, ইহা প্রতিপন্ন
হইল । এইক্ষণ ব্রহ্ম কূটস্থ অদ্বীতীয় বলিয়া যে পূর্বে স্বীকার করিয়া-
ছেন, তাহাই প্রতিপাদন করা যাইতেছে ।—অজাত পদার্থের জন্মহয়
বলিয়া বাদীরা কল্পনা করেন, কিন্তু যেমন প্রকৃতিই অজাত, কখনও তাহার

অনাদেরন্তবস্ত্বং সংসারস্ত ন সৎসৃষ্টি ।

অনন্ততা চাদিমতো মোক্ষস্ত ন ভবিষ্যতি ॥ ৩০ ॥

আদাবস্তে চ যন্মাস্তি বর্তমানেহপি তন্তথা ।

বিতথৈঃ সদৃশাঃ সন্তোহবিতথা ইব লক্ষিতাঃ ॥ ৩১ ॥

অয়ংপার আত্মনঃ সংসারমোক্ষয়োঃ পরমার্থসম্ভাবাদিনাং দোষ উচ্যতে । অনাদেরতীতকোটরহিতস্য সংসারস্যান্তবস্ত্বং সমাপ্তিঃ সৎসৃষ্টি যুক্তিঃ সিদ্ধং নোপযাস্যতি । ন হ্যনাদিঃ সন্তস্তবান্ কশিচৎ পদার্থো দৃষ্টো লোকে । বীজাহুরসম্বন্ধনৈরন্তর্য্যাবিচ্ছেদো দৃষ্ট ইতি চেৎ । ন একবস্ত্বভাবেনাপোদিতত্বাৎ । তথাহনন্ততাহপি বিজ্ঞানপ্রাপ্তিকাল প্রভবস্য মোক্ষস্যাদিমতো ন ভবিষ্যতি । ঘটাদিবদর্শনাৎ । ঘটাদি-বিনাশবদবস্ত্বাদদোষ ইতি চেৎ । তথা চ মোক্ষস্য পরমার্থসম্ভাবপ্রতিজ্ঞা হানিঃ । অসম্বাদেব শশবিষাণস্যোবাদিমত্বাভাবশ্চ ॥ ৩০ ॥

অন্তথা ভাব, অর্থাৎ জন্ম হইতে পারে না । প্রকৃতির জন্ম স্বীকার করিলে স্বরূপের অন্তথা পত্তি হইয়া পড়ে ॥ ২৯ ॥

যাহার সংসার মোক্ষকে পরমার্থ জ্ঞান করে, তাহাদিগের মতে দোষারোপ করিতেছেন ।—অনাদি সংসারের সমাপ্তি যুক্তিসিদ্ধ নহে লোকে এমন কোন পদার্থই দৃষ্ট হয় না, যাহার আদি নাই, অথঃ অন্ত আছে । অনাদি সংসারের কখনও শেষ হইতে পারে না এবং মোক্ষের আদি আছে, তাহারও অনন্তত্ব সম্ভব হয় না । যেমন ঘটাদি পদার্থের আদি দৃষ্ট হয়, তাহার অনন্তত্ব সম্ভব হয় না, সেই রূপ মোক্ষেরও আদি আছে, তাহার অনন্তত্ব বলিতে পারা যায় না ; সুতরাং সংসার মোক্ষকে পরমার্থ বলিয়া স্বীকার করিতে পার না ॥ ৩০ ॥

পূর্বোক্তশ্লোকে উক্ত হইয়াছে যে মোক্ষের আদি ও অন্ত আছে, অতঃ এবং যাহা আদিতে এবং অন্তেতে থাকে না, তাহা বর্তমান কালে থাকিতে পারে না । যে বস্ত্র মিথ্যাবস্তুর সদৃশ, তাহা সৎ হইলেও মিথ্যা বলিয়া লক্ষিত হয় । অতএব ইহাই প্রতিপন্ন হইতেছে যে, মোক্ষ

সংযোজনতা তেষাং স্বপ্নে বিপ্রতিপদ্যতে ।

তস্মাদাদ্যন্তবজ্জেন মিথ্যৈব খলু তে স্মৃতাঃ ॥ ৩২ ॥

সর্বৈ ধৰ্ম্মা যুষা স্বপ্নে কায়ন্তান্তনিদর্শনাং ।

সংবৃত্তেহস্মিন্ প্রদেশে বৈ ভূতানাং দর্শনং কৃতঃ ॥ ৩৩ ॥

বৈতথ্যে কৃতব্যাখ্যানৌ শ্লোকাবিহ সংসারমোক্ষাভাবপ্রসঙ্গেন
গঠিতৌ ॥ ৩১-৩২ ॥

নিমিত্তস্যানিমিত্তত্বমিষ্যতে ভূতদর্শনাদিত্যমর্থঃ প্রপঞ্চ্যতে এতৈঃ
শ্লোকৈঃ ॥ ৩৩ ॥

পদার্থ আদিতে, অস্তে এবং বর্তমানেও অসং । যেমন লোকে মরু-
ভূমিতে জলগ্রহণ করে, মোক্ষকামনাও সেইরূপ দেখিতেছি । (মরু-
ভূমির জল যেমন মিথ্যা, মোক্ষ কামিদিগের মোক্ষও সেইরূপ মিথ্যা ।
যে বস্তুর মরীচিকাজল সদৃশ, তাহাকে কখনও মিথ্যা ভিন্ন সত্য বলিয়া
স্বীকার করা যায় না) ॥ ৩১ ॥

মরীচিকা জলেতে স্নানপানাদি প্রয়োজন সাধিত হয় না বলিয়া তাহা
মিথ্যারূপে প্রতীয়মান হয়, কিন্তু মোক্ষাদির স্বরূপ প্রয়োজন বিদ্যমান
আছে, অতএব তাহা কিরূপে মিথ্যা হইতে পারে ? এই আশঙ্কায় বলি-
তেছেন,—মোক্ষাদির যে প্রয়োজন স্বীকার করিলে, তাহা স্বপ্নেতে বিপ্র-
তিপন্ন হয় । অতএব মোক্ষাদির আদ্যন্তবত্তাপ্রযুক্ত তাহা মিথ্যা বলিয়া
প্রতিপন্ন হইতেছে ॥ ৩২ ॥

যে কারণে স্বপ্নদৃষ্ট বস্তু সকল মিথ্যা বলিয়া প্রতীতি হয়, সেই
কারণে জাগরিত বস্তু সমুদায়ও মিথ্যা বলিয়া জানিবে । মিথ্যাত্ববিষয়ে
স্বপ্নও জাগরিত উভয়ই তুল্য । কেবল বিজ্ঞানই সত্য বলিয়া জানিবে ।
যদি দেহমধ্যে দৃষ্ট হয় বলিয়া স্বপ্নদৃষ্ট সমস্ত বস্তুকেই মিথ্যাজ্ঞান
করিতে ইচ্ছা কর, তাহাহইলে জাগরিতে সর্বপ্রকার অবকাশশূন্য
বৈরাগ্য শরীরে অর্থাৎ পরমাত্মাতে বিদ্যমান প্রত্যক্ষীভূত পদার্থ
সকলের যে দশনাদি হয়, তাহারও মিথ্যাত্ব অনিবার্য হইয়া উঠিল ।

ন যুক্তং দর্শনং গজ্ঞা কালস্থানিয়মাদ্যতো ।

প্রতিবুদ্ধশ্চ বৈ সর্বস্তুস্মিন্ দেশে ন বিদ্যতে ॥ ৩৪ ॥

মিত্রাদ্যৈঃ সহ সম্ভ্রাত্য সম্বুদ্ধো ন প্রপদ্যতে ।

জাগরিতে গত্যাগমনকালৌ নিয়তো দেশঃ প্রমাণতো যন্তুস্যানিয়মাং
নিয়মস্যাভাবাৎ স্বপ্নে ন দেশান্তরগমনমিত্যর্থঃ ॥ ৩৪ ॥

মিত্রাদ্যৈঃ সহ সম্ভ্রাত্য তদেব মজ্জগং প্রতিবুদ্ধো ন প্রপদ্যতে । গৃহী-

কারণ পরমার্থসংব্রদ্ধ যখন সম্পূর্ণ নিরবকাশ, তখন তাহাতে অত্র বস্তুর
অবস্থান কোনমতেও যুক্তিসঙ্গত হইতেছে না। যাহাতে অবস্থিতির
যোগ্যত্বানের অভাব আছে, তাহাতে অত্র কোন বস্তুর অবস্থিতির
সম্ভাবনা থাকে না। অতএব আত্মায় বিদ্যমান বস্তুর দর্শন কোনরূপেও
সত্য নহে; সুতরাং স্বপ্নদৃষ্ট বস্তুর ত্রায় জাগরিত বস্তুও মিথ্যা বলিয়া
জানিতে হইবে ॥ ৩৩ ॥

আর দেব, স্বপ্নেতে দেশান্তরে গমন করিয়া যে দর্শনাদি করে, তাহা
যথার্থ দর্শন বলিয়া কোনরূপেও যুক্তিযুক্ত বোধ হয় না। কারণ যেদেশে
গমন করিতে বৃত্ত সময়ের প্রয়োজন হয়, স্বপ্নেতে দেশান্তর গমনে সেই
নির্দিষ্ট সময়ের নিয়ম কোথায় থাকে? কেহ যেন স্বপ্নকালে কাশীতে
গমন করিয়া বিষ্ণেখর দর্শন করিয়া আসিল, কিন্তু কাশীতে গমন
করিয়া বিষ্ণেখর দর্শনপূর্বক প্রত্যাগমন করিতে বহুদিবসের প্রয়োজন
হয়, কিন্তু স্বপ্নকালে সেই নির্দিষ্ট বহুদিবস কোথায় পাওয়া যায়? আর
জাগরিত হইয়াও সেই দেশে অবস্থান দৃষ্ট হয় না। অতএব স্বপ্না-
বস্থাতে যে দেশান্তর গমন হয়, তাহা সম্পূর্ণ মিথ্যা বলিতে হইবে, উহা
কোনরূপেও সত্য বলিয়া স্বীকার করা যায় না। এইরূপে জাগরণ
কালেও দেহস্বরূপ দেশেতে অবস্থান করিয়া সাংসারিক সুখই অহুভব
করা যায় ॥ ৩৪ ॥

আরও দেখ, স্বপ্নকালে মিত্রাদির সহিত যে সকল মজ্জগা করা যায়,
আগ্নিদবস্ত্রায় সেই সকল মজ্জগার কোন ফলই প্রাপ্ত হওয়া যায় না। আর

গৃহীতঞ্চাপি যৎকিঞ্চিৎ প্রতিবুদ্ধো ন পশ্যতি ॥ ৩৫ ॥

অপ্নে চাবস্তকঃ কায়ঃ পৃথগন্যস্ত দর্শনাৎ ।

যথা কায়স্তথা সর্বং চিত্তদৃশ্যমবস্তকম্ ॥ ৩৬ ॥

গ্রহণাজ্জাগরিতবত্তদ্বৈতঃ স্বপ্ন ইম্যতে ।

তচ্চ যৎকিঞ্চিৎ হিরণ্যাদি ন প্রাপ্নোতি । গতচ্চ ন দেশান্তরং গচ্ছতি
অপ্নে ॥ ৩৫ ॥

অপ্নে চ অটন্ দৃশ্যতে যঃ কায়ঃ সৌহবস্তকস্ততোহন্যস্ত আপাদেশস্তস্ত
পৃথক্যাস্তরস্ত দর্শনাৎ । যথা স্বপ্নদৃশ্যঃ কায়োহসংস্তথা সর্বচিত্তদৃশ্যম-
বস্তকং জাগরিতেহপি চিত্তদৃশ্যাদিত্যর্থঃ । স্বপ্নসমত্বাদসজ্জাগরিতমপীতি
প্রকরণার্থঃ ॥ ৩৬ ॥

ইতচ্চাসং জাগ্রদবস্থনো জাগরিতবজ্জাগবিত্তৈশ্চৈব গ্রহণাদ্ গ্রাহ্যগ্রাহক
রূপেণ স্বপ্নস্ত তজ্জাগরিতং হেতুবস্ত স্বপ্নস্তদ্বৈতজ্জাগরিতকার্যমিমাতে ।
স্বপ্নকালে হৃবর্ণরজতাদি যাহা কিছু লাভ করা যায়, তাহাও জাগ্রদবস্থায়
দেখিতে পাওয়া যায় না । অতএব স্বপ্নে দেশান্তর গমনাদিও কোনরূপে
সিদ্ধ হইতেছে না । যেমন স্বপ্নকালে মিত্রাদির সহিত পরামর্শ ও স্নেহাদি
লাভ প্রভৃতি সকলই মিথ্যা, সেইরূপ স্বপ্নকালে দেশান্তর গমনও নিশ্চয়ই
অলীক ॥ ৩৫ ॥

অপ্নে যে শরীরের সহিত আপনাকে নদ্যাদিতে পর্যটন করিতে দেখা
যায়, উহাও মিথ্যা ভিন্ন সত্য হইতে পারেনা । তখন আপনার নিশ্চল
দেহ হইতে শরীরান্তরকেই দর্শন করিয়া থাকে । অতএব স্বপ্নদৃষ্ট গমন
নীল শরীর কোন রূপ বস্তুর নহে । যেমন স্বপ্নদৃষ্ট শরীর কোন বস্তু নহে,
সেইরূপ চিত্তকর্তৃক পরিদৃশ্যমান এই জড়ময় সংসারও কোন পদার্থ নহে,
উহা চিত্তের আভাস মাত্র । অতএব এই সংসার সমুদায়ই মিথ্যা, এবং
স্বপ্নতুল্য ; স্মৃতিরূপে যাহা সং বলিয়া বিবেচনা করা যায়, তাহাও সং
নহে ॥ ৩৬ ॥

জাগ্রদবস্থায় পদার্থ সকল গ্রহণ করিতে পারা যায় বলিয়া স্বপ্ন কালেও
বস্তু সকল পরিগৃহীত হইয়া থাকে । যদিও স্বপ্নকে জাগরণের কার্য বলিয়া

তদ্ব্যক্ত্বাদু তস্যৈব সজ্জাগরিতমিষ্যতে ॥ ৩৭ ॥

উৎপাদস্তাপ্রসিদ্ধত্বাদজ্ঞঃ সৰ্বমুদাহতম্ ।

তদ্ব্যক্ত্বাদজাগরিতকার্য্যত্বাত্তৈব স্বপ্নদৃশ এব সজ্জাগরিতং ন ত্তেষাম্ ।
যথা স্বপ্ন ইত্যভিপ্রায়ঃ । যথা স্বপ্নঃ স্বপ্নদৃশ এব সন্ সাধারণবিদ্যমান-
বস্তুবদবাসতে তথা তৎকারণত্বাৎ সাধারণবিদ্যমানবস্তুবদবাসনং ন তু
সাধারণং বিদ্যমানবস্তু স্বপ্নবদেবেত্যভিপ্রায়ঃ ॥ ৩৭ ॥

নহু স্বপ্ন কারণে জাগরিতবস্তুনো ন স্বপ্নবদবস্তুত্বম্ । অত্যন্তচলো হি
স্বপ্নো জাগরিতস্ত স্থিরং লক্ষ্যতে । সত্যমেবাবিবেকিনাং জ্ঞাৎ বিবেকি-
নাস্ত ন কত্চিৎ বস্তুন উৎপাদঃ প্রসিদ্ধোহতোহপ্রসিদ্ধত্বাদুৎপাদস্তাত্তৈব
সৰ্বমিত্যজ্ঞঃ সৰ্বমুদাহতং বেদান্তেষু স্বাছাভ্যন্তরো হজ্জ ইতি । যদপি

জানা যাইতেছে, তথাপি অসৎ স্বপ্নের কারণ বলিয়া জাগ্রৎ বস্তুকেও
সৎ স্বরূপে স্বীকার করা যায় না এবং স্বপ্ন দৃশ্য পদার্থ সকল কেবল স্বপ্ন
দৃষ্টা পুরুষের নিকটেই সৎ বলিয়া জানা যাইতেছে । তথাপি অসৎ
স্বপ্নের কারণ বলিয়া জাগ্রদ্বস্তুকেও সৎ স্বরূপে স্বীকার করা যায় না
এবং স্বপ্নদৃশ্য পদার্থ সকল কেবল স্বপ্নদৃষ্টা পুরুষের নিকটেই সৎ বলিয়া
বোধ হয়, কিন্তু তাহা সাধারণের গ্রাহ্য হয় না । এইরূপ জাগরিত বস্তুও
সৰ্বসাধারণের গ্রাহ্য হইতেছে না । যে বস্তু যাহাব নিকটে থাকে, সেই
ব্যক্তিই সেই বস্তু গ্রহণ করিতে পারে, অন্যে তাহা গ্রহণ করিতে
পারে না ; সুতরাং স্বপ্নদৃষ্ট পদার্থের ন্যায় জাগরিত পদার্থও মিথ্যা বলিয়া
জানা যাইতেছে ॥ ৩৭ ॥

যদি বল, স্বপ্নের কারণ বলিয়া স্বপ্নদৃষ্ট পদার্থের জ্ঞায় জাগরিত বস্তু
যে মিথ্যা হইবে, তাহার কোন প্রমাণ নাই । জাগরিত বস্তু সকল
স্বপ্নের কারণ বলিয়াই মিথ্যা হইবে কেন ? স্বপ্ন অতিশয় চঞ্চল, কিন্তু
জাগরিত পদার্থ স্থির দেখিতেছি, তাহার মিথ্যাত্ব কোন রূপেও সম্ভ-
বিত্তে পারে না, তাহা সত্য, অবিবেকীরা এই রূপ বলিতে পারেন বটে,
কিন্তু বিবেকীরা কোন বস্তুরও উৎপত্তি স্বীকার করেন না । অবিবেক-

ন চ ভূতাদভূতস্ত সন্তবোহস্তি কথঞ্চন ॥ ৩৮ ॥

অসজ্জাগরিতে দৃষ্ট্বা স্বপ্নে পশ্যতি তন্ময়ঃ ।

অসংস্বপ্নেহপি দৃষ্ট্বা চ প্রতিবুদ্ধো ন পশ্যতি ॥ ৩৯ ॥

মন্ত্ৰসে জাগরিতাং মতোহসং স্বপ্নো জায়ত ইতি তদসং । ন ভূতাদ্বিদ্যমা-
নাদভূতস্তাসতঃ সন্তবোহস্তি লোকে । ন হসতঃ শশবিষাণাদেঃ সন্তবো
দৃষ্টঃ কথঞ্চিদপি ॥ ৩৮ ॥

নম্র উক্তং অদৈব স্বপ্নো জাগরিতকার্য্যমিতি তৎকথ্যমুৎপাদো প্রসিদ্ধ
ইত্যাচ্যতে । শূণ্ণ তত্র যথা কার্য্যকারণভাবোহস্মাভিরভিপ্রেত ইতি । অসদ-
বিদ্যমানং রজ্জুসৰ্পবদিকল্পিতং বস্তু জাগরিতে দৃষ্ট্বা তদ্বাবভাবিত-
স্তন্ময়ঃ স্বপ্নে জাগরিতবদ্গ্ৰাহগ্রাহকরূপেণ বিকল্পয়ন্ পশ্যতি তথা সং-
স্বপ্নেপি দৃষ্ট্বা চ প্রতিবুদ্ধো ন পশ্যতি অবিকল্পয়ন্ চ শব্দাং । তথা
জাগরিতেহপি দৃষ্ট্বা স্বপ্নে ন পশ্যতি কদাচিদিত্যর্থঃ । তস্মাজাগরিতং
স্বপ্নহেতুরুচ্যতে ন তু পরমার্থসদिति কৃত্বা ॥ ৩৯ ॥

কীরা কার্য্য রূপে বস্তুর উৎপত্তি স্বীকার করিয়া থাকেন । বিবেকী
ব্যক্তির। সমুদায় বস্তুকে অজ্ঞাতি স্বীকার করিয়া তাহার কারণতাই
অস্বীকার করেন । আর যদিও জাগরিত বস্তু হইতে অসং স্বপ্নের উৎ-
পত্তি স্বীকার করিতে চাও, তাহাও নিতান্ত অর্যোক্তিক বলিয়া বোধ
হইতেছে । কখনও সম্বস্ত হইতে অসতের উৎপত্তি সম্ভব হয় না । লোকে
কখনও শশশৃঙ্গের উৎপত্তি দৃষ্ট হয় না । যদি অসং বস্তুর উৎপত্তি
স্বীকার কর, তাহাহইলে শশশৃঙ্গাদির ভ্রায় অসং বস্তুরও উৎপত্তি স্বীকার
করিতে হয় ॥ ৩৮ ॥

এইক্ষণ ইহা জিজ্ঞাস্য হইতে পারে যে, যখন স্বপ্নই কার্য্য কারণ
ভাবের উল্লেখ করিয়াছি, তখন উৎপত্তি অপ্রসিদ্ধ বলিয়া উক্তি করা
অসঙ্গত বোধ হইতেছে । তদুত্তরে বলিতেছেন, এখানে আমরা বেক্রপ
কার্য্য কারণ ভাবের উল্লেখ করিয়াছি, তাহা শ্রবণ কর ।—যেমন অজ্ঞান
বশতঃ রজ্জুকে সৰ্পরূপে জ্ঞান হয়, সেইরূপ অবিদ্যা কল্পিত অবিদ্যমান

নাস্ত্যসন্ধেতুকমসং সদসন্ধেতুকস্তথা ।

সচ্চ সন্ধেতুকং নাস্তি সন্ধেতুকমসংকৃতঃ ॥ ৪০ ॥

পরমার্থতত্ত্ব ন কন্তুচিৎ কেনচিদপি প্রকারেণ কার্য্যকারণভাব উপপ-
দ্যতে কথং নাস্ত্যসন্ধেতুকমসংচ্ছবিষাণাদি হেতুঃ কারণং যন্তাসত এব
খণ্ডপ্লামদেস্তদসন্ধেতুকমসম বিদ্যতে । তথা সদপি ঘটাদিবস্ত্ব অসন্ধেতুকঃ
শশবিষাণাদিকার্য্যং নাস্তি । তথা সচ্চ বিদ্যমানং ঘটাদিবস্ত্বস্বরকার্য্যং
নাস্তি । সংকার্য্যমসংকৃত এব সম্ভবতি । ন চাত্তঃ কার্য্যকারণভাবঃ সম্ভ-
বতি শক্যো বা কল্পয়িতুন্ । অতো বিবেকিনামসিদ্ধ এব কার্য্যকারণ-
ভাবঃ কন্তুচিদিত্যভিপ্রায়ঃ ॥ ৪০ ॥

বস্ত্র জাগরিতে দর্শন করিয়া তদ্ভাবাপন্ন হইয়াই স্বপ্নেও জাগরিতের জায়
গ্রাহ্য গ্রাহক ভাবেব কল্পনা পূর্ব্বক তাহাই দর্শন করিয়া থাকি । কিন্তু
অসং স্বপ্ন দর্শন করিয়া কখনও জাগরিতে তাহা দেখিতে পাই না ।
অতএব জাগরিত বস্ত্রকে স্বপ্নের হেতু বলিয়া স্বীকার করিলেও তাহা
পরমার্থতঃ সৎ নহে ॥ ৩৯ ॥

পরমার্থ সৎবস্ত্রব কার্য্যকারণভাব বাস্তবিক অসম্ভব, ইহাই অল্প
প্রকার উপায়দ্বারা প্রমাণ করিতেছেন ।—যেহেতু অসদ্বস্ত্র হইতেও
অসদ্বস্ত্রের উৎপত্তি হয় না ; কিম্বা অসৎও কখন সতের কারণ হয় না
এবং সংপদার্থ হইতেও সতের উৎপত্তি দেখা যায় না ; সুতরাং কোন সৎ
হইতে অসতের উৎপত্তি কোন রূপেও সম্ভব হয় না । যখন লোকে দৃষ্ট
হইতেছে যে, শশশৃঙ্গাদি অসৎ বস্ত্র হইতে আকাশকুহুমাদি অসৎ পদা-
র্থের উৎপত্তি হয় না এবং ঘটাদি সংপদার্থ হইতে শশশৃঙ্গাদি অসত্বেব
সম্ভব হয় না, অথবা ঘটাদি সদ্বস্ত্র হইতেও অল্প কোন সংপদার্থের
সম্ভব দেখা যায় না, তখন ঘটাদি সংপদার্থ হইতে শশশৃঙ্গাদি অসদ-
বস্ত্রের উৎপত্তি যে একান্তই অসম্ভব । তাহার সন্দেহ নাই, এইরূপ
অবস্থায় যে অল্প কোন প্রকারে কার্য্যকারণভাবকল্পনা, তাহাও দুষ্কর

বিপর্যাসাদ্যথা জাগ্রদচিস্ত্যান্ ভূতবৎ স্পৃশেৎ ।

তথা স্বপ্নে বিপর্যাসাক্ষ্মাংস্তদ্রৈব পশ্যতি ॥ ৪১ ॥

উপলম্ব্যৎ সমাচারাদস্তি বস্তুত্ববাদিনাম্ ।

পুনরপি জাগ্রৎস্বপ্নয়োরসতোরপি কার্য্যকারণভাবাশঙ্কামপনয়নাহ ।
বিপর্যাসাদিব্যেকতো যথা জাগ্রজ্জাগরিতেহচিস্ত্যান্ ভাবান্ শকাচিস্ত্যনী-
য়ান্ রজ্জুসর্পাদীন ভূতত্ববৎপরমার্থবৎ স্পৃশেৎ স্পৃশ্মিব বিকল্পয়েদিত্যর্থঃ ।
কশ্চিদন্থা তথা স্বপ্নে বিপর্যাসাক্ষ্মাদীন পশ্য্মিব বিকল্পয়তি তদ্রৈব পশ্যতি
ন তু জাগরিতাৎপদ্যমানানিত্যর্থঃ ॥ ৪১ ॥

যাপি বুদ্ধৈরদ্বৈতবাদিভির্জ্ঞান্ভির্দেশিতোপদিষ্টা । উপলম্বনমুপলম্বস্তম্ভা-
দুপলক্কেরিত্যর্থঃ । সমাচারবর্ণাশ্রমাদিধর্ম্মসমাচারাচ্চাত্মাঃ হেতুভ্যামস্তি
বস্তুত্ববাদিনামস্তি বস্তুভাব ইত্যেবং বদনশীলানাং দৃঢ়গ্রাহবতাং শ্রদ্ধা-

বলিয়া বোধ হইতেছে । অতএব জ্ঞানী ব্যক্তির সস্পূর্ণরূপে কার্য্যকারণ
ভাবের অপ্রামাণ্যবশতঃ তাহা অগ্রাহ করিয়া থাকেন ॥ ৪০ ॥

পুনর্বার জাগরিত ও স্বপ্ন এই উভয় অসৎ পদার্থের কার্য্যকারণ
ভাবের আশঙ্কা নিরাস করিতেছেন ।—জাগরিত ও স্বপ্ন এই উভয়ের মধ্যে
যে বাস্তবিকই কার্য্যকারণভাব বিদ্যমান নাই, তাহা সবিশেষ প্রতিপন্ন
হইল । তবে বিবেকবিমুখ মুঢ়েরাই সম্যক্ বিবেচনা না করিয়া জাগ্রদ-
বস্তুতেও রজ্জুসর্পাদির ত্রায় চিত্তপরিকল্পিত অচিস্তনীয়ভাব সকলকে
বিদ্যমান ও পরমার্থ সজ্জপে গ্রহণ করিয়া থাকে । যেমন কল্পনা করি-
রাই বস্তু সকলকে বিদ্যমান বলিয়া বোধ করে, সেইরূপ অব্যবহিকবস্তুই
স্বপ্নেতেও হস্তীপ্রভৃতি জাগরিত বস্তু হইতে সমুৎপন্ন স্বপ্নদৃষ্ট অসদ্বস্তু
সকলকে সত্য বলিয়া গ্রহণ করে ॥ ৪১ ॥

আর অব্যবহিক বোধগণ যে উপলম্ব্য অর্থাৎ অনুভব এবং সমা-
চার অর্থাৎ বর্ণাশ্রমোক্ত ধর্ম্মাচারাদিহেতু প্রত্যক্ষ বস্তু সকলের বাস্তবিক
বিদ্যমানতা আছে বলিয়া জ্ঞানির উপদেশ করিতেছেন এবং তাঁহারা যে

জাতিস্তু দেশিতা বুদ্ধৈরজ্ঞাতেন্দ্রসতাং সদা ॥ ৪২ ॥

অজ্ঞাতে ত্রসতাস্তেষামুপলমস্ত্যাদ্বিয়ন্তি যে ।

জাতিদোষা ন সৎশ্রুস্তি দোষোহপ্যন্তো ভবিষ্যতি ॥ ৪৩ ॥

নানাং মন্ববিবেকিনামর্থোপায়ত্বেন সা দেশিতা জাতিঃ তাং গৃহুস্ত তাবৎ বেদান্তাভ্যাসিনাস্ত স্বরমেবাজ্ঞাদয়্যবিষয়ো বিবেকো ভবিষ্যতীতি ন তু পরমার্থবুদ্ধ্যা । তেহি শ্রোত্রিয়াঃ । স্থূলবুদ্ধিভাদজ্ঞাতেঃ । অজ্ঞাতিবস্তনঃ সদা ত্রস্ত্যাস্ত্যনাশং মন্ত্যমানা অবিবেকিন ইত্যর্থঃ ॥ ৪২ ॥

উপায়ঃ সোহবতারায়ৈতুক্তম্ । যে চৈবমুপলমস্ত্যং সমাচারাকাঙ্ক্ষা-
তেরজ্ঞাতিবস্তনস্ত্রসস্তোহস্তি বস্তিত্যদ্বয়ান্ননো বিয়ন্তি বিরুদ্ধং বস্তি বৈতং
প্রতিপদ্যন্ত ইত্যর্থঃ । তেষামজ্ঞাতেন্দ্রসতাং প্রদধানানাং জাতিদোষা
জাতুপলম্বকৃতা দোষা ন সৎশ্রুস্তি সিদ্ধিং নোপযাত্তস্তি । বিবেকমার্গ-
প্রবৃত্তত্বাৎ । যদ্যপি কশ্চিদোষঃ শ্রুতঃ সোহপ্যন্ত এব ভবিষ্যতি । সম্যাগ্-
দর্শনাপ্রতিপত্তিহেতুক ইত্যর্থঃ ॥ ৪৩ ॥

বিশ্বাস করিয়া থাকেন, তাহাও তাঁহাদিগের একমাত্র অবিবেক ভিন্ন
আর কিছুই নহে । অজ্ঞাতি স্বীকারে আত্মনাশসম্ভাবনায় ভীত হইয়াই
যেন তাঁহারা উৎপত্তি স্বীকার করিতে বাধ্য হইয়াছেন, অতএব সেই উপ-
দেশ তাঁহারা গ্রহণ করুন । অদ্বৈততাব স্বীকার করিয়াও যে তাঁহারা দ্বৈত-
তাব আশ্রয় করিতে উদ্যত হইয়াছেন, উহাতে তাঁহাদের স্বল্প বুদ্ধিতাই
প্রকাশিত হইতেছে । শ্রুতিতেও উক্ত হইয়াছে, বাহারা পরমব্রহ্মে
বিকার আশঙ্কা করেন, তাঁহাদের ভয়েরই আবির্ভাব হইয়া থাকে,
অতএব বৌদ্ধদিগের উক্তরূপ মত দেখিয়াই তাহাদিগকে অবিবেকী
বলিতেছি ॥ ৪২ ॥

অজ্ঞাতি স্বীকার করিলে আত্মসংসর্গ শঙ্কা করিয়া যে অবিবেকী বৌদ্ধেরা
বিরুদ্ধ পথ অমুসরণপূর্বক দ্বৈতপ্রায় গ্রহণে বাধ্য হইয়াছেন, তাঁহাদের
সেই জাতি গ্রহণ দোষ সিদ্ধ হইবে না । কারণ তাঁহারা বিবেক মার্গই
অমুসরণ করিতেছেন । তাহাতে যদি কিঞ্চিৎ দোষ সম্ভাবনা হয়, তাহাও

উপলম্ব্যং সমাচারান্মায়াহন্তী যথোচ্যতে ।

উপলম্ব্যং সমাচারাদস্তি বস্তু তথোচ্যতে ॥ ৪৪ ॥

জাত্যাভাসং চলাভাসং বস্তুভাসং তথৈব চ ।

ননুপলম্ব্যসমাচারয়োঃ প্রমাণত্বাদন্ত্যেব বৈতং বস্তুতি । নোপলম্ব্যসমাচার-
যোৰ্গ্যভিচারং । কথং ব্যভিচার ইত্যুচ্যতে । উপলম্ব্যতে হি মায়া-
হন্তী হন্তীর হস্তিনমিবাত্র সমাচরন্তি বন্ধনারোহণাদিহস্তিসম্বন্ধিভির্ধর্মৈ-
হন্তীতি চোচ্যতে । অসমপি যথা তথৈবোপলম্ব্যং সমাচাৰ্যং বৈতং ভেদ-
রূপমস্তি বস্তুত্বাচ্যতে । তস্মান্নোপলম্ব্যসমাচারৌ বৈতবস্তুসম্ভাবে হেতু ভবত
ইত্যভিপ্রায়ঃ ॥ ৪৪ ॥

কিম্পুনঃ পরমার্থস্বস্তু যদাম্পদা জাত্যাভাসদ্ব্যক্লয় ইত্যাহ জাতি

অল্প দোষ বলিয়া গণ্য হইবে । কাবণ সেই দোষ কেবল সম্যক্ বিবে-
চনার ত্রুটি হইতেই ঘটিয়া থাকে । সম্যক্ প্রকার বিবেচনা করিয়া দেখিলে
উক্ত দোষকে দোষ বলিয়াই গ্রাহ্য হইতে পারে না ॥ ৪৩ ॥

আর যদি উপলম্ব্য ও সমাচার এই উভয়কে প্রমাণস্বরূপে গ্রহণ করা
যায়, তবে জন্তু সকলের জাতিই কেন না স্বীকার করিব ? এইক্ষণ বলি-
তেছি যে, উপলম্ব্য ও সমাচার ইহা বা প্রমাণস্বরূপে পবিগৃহীত হইতেছে
না, কারণ ইহাতে সম্যক্ ব্যভিচার দৃষ্ট হইতেছে । যদি বল, ব্যভিচার
কি ? তাহাও দেখাইতেছি, যদি উপলম্ব্য ও সমাচার দর্শন করিয়াই বস্তু
স্বীকার করিতে যাও, তবে মায়া হস্তীরও বিদ্যমান হস্তীর আয় আবো-
হণাদি উপলব্ধি হইতে পারে, তাহা কেন সত্য বলিয়া গ্রহণ করিবে না ?
যেমন কেবল অনুভবদ্বারা ই মায়া হস্তীর বস্তু স্বীকার করিতে পার না,
সেইরূপ অনুভবমাত্রদ্বারা ই বিদ্যমান হস্তীরও বস্তু স্বীকার হইতেছে
না, সুতরাং তাহাও সম্পূর্ণ মিথ্যা । অতএব উপলম্ব্য ও সমাচার বস্তু
সিদ্ধিপক্ষে প্রমাণ স্বরূপ হইতে পারিল না ॥ ৪৪ ॥

জাত্যাভাস, অর্থাৎ দেবদত্তের জন্ম হইতেছে, ইত্যাদিরূপে জাতি-
জ্ঞান ; চলাভাস, অর্থাৎ দেবদত্ত গমন করিতেছে, ইত্যাদিরূপে বোধ ;

অজ্ঞাচলমবস্ত্বং বিজ্ঞানং শাস্তুমদ্বয়ম্ ॥ ৪৫ ॥

এবং ন জায়তে চিত্তমেবং ধৰ্ম্মা অজ্ঞাঃ স্মৃতাঃ ।

এবমেব বিজ্ঞানন্তো ন পতন্তি বিপর্য্যয়ে ॥ ৪৬ ॥

ঋজুবক্রাদিকাভাসমলাতম্পন্দিতং যথা ।

সজ্জাতিবদভাসত ইতি । জাত্যাভাসত ইতি জাত্যাভাসম্ । তদযথা দেব-
দত্তো জায়ত ইতি । চলাভাসং চলনমিবাভাসত ইতি । যথা স এব
দেবদত্তো গচ্ছতীতি । বস্তাভাসং বস্ত্র দ্রব্যং ধৰ্ম্মি তদ্বদভাসত ইতি
বস্ত্রাভাসম্ । যথা স এব দেবদত্তো গৌরো দীর্ঘ ইতি । জায়তে দেব-
দত্তঃ স্পন্দতে দীর্ঘো গৌর ইত্যেবমবভাসতে । পরমার্থতত্ত্বজ্ঞমচলম-
বস্ত্রত্বমদ্রব্যঞ্চ । কিন্তুদেবশ্রীকারং বিজ্ঞানং বিজ্ঞপ্তিঃ । জাত্যাতিরহি-
তত্বাক্রান্তম্ । অত এবাদ্বয়ঞ্চ তদিত্যর্থঃ ॥ ৪৫ ॥

এবং যথোক্তেনো হেতুভ্যো ন জায়তে চিত্তমেবং ধৰ্ম্মা আত্মানোহজ্ঞাঃ
স্মৃতা ব্রহ্মবিত্তিঃ ধৰ্ম্মা ইতি বহুবচনম্ । দেহে ভেদাহুবিধায়িত্বাদদ্বয়শ্চৈবো-
পচারতঃ । এবমেব যথোক্তং বিজ্ঞানং জাত্যাতিরহিতমদ্বয়মাত্মত্বং বিজ্ঞা-
নত স্ত্যাক্তবাহুয়গণাঃ পুনর্ন পতন্ত্যবিদ্যাধ্বাস্ত্রসাগরে । বিপর্য্যয়ে তত্র
কো মোহঃ কঃ শোক একত্বমমুপশ্রুত ইত্যাদিমন্ত্রবর্ণাৎ ॥ ৪৬ ॥

যথোক্তং পরমার্থদর্শনং প্রপঞ্চয়িষ্যামাহ । যথা হি লোকে ঋজুবক্রাদি

বস্ত্রাভাস, অর্থাৎ দেবদত্ত দীর্ঘ ও গৌর ইত্যাদিরূপ ধর্ম্মসম্বন্ধীয় জ্ঞান । এই
সমস্তই সম্পূর্ণ অসৎ বলিয়া জানিবে । কেবলমাত্র সংরূপে আভাসমান
হইয়া থাকে । যাহা পরমার্থ সৎ, তাহার জাতি, ক্রিয়া, গুণ কিম্বা দ্রব্য
কিছুই নাই ॥ ৪৫ ॥

এই নিমিত্তই ব্রহ্মবিদপণ্ডিতেরা বলিতেছেন যে, চিত্তের জন্ম নাই ।
যে পদার্থ অজাতি, অর্থাৎ জন্মবহিত, তাহাকে উক্তরূপ ধর্ম্মবিশিষ্ট বলিয়া
জানিতে হইবে । আত্মা উক্তরূপ ধর্ম্মবিশিষ্ট বলিয়া জ্ঞান জন্মিলে আর
বিপর্য্যয়ে, অর্থাৎ অবিদ্যাজনিত মোহে পতিত হইতে হয় না ॥ ৪৬ ॥

আত্মসম্বন্ধে ঋজুবক্রাদিরূপ যে সকল ধর্ম্মের আভাসমাত্র আমরা অম্-

গ্রহণগ্রাহকাভাসং বিজ্ঞানস্পন্দিতস্তথা ॥ ৪৭ ॥

অস্পন্দমানমলাতমনাভাসমজং যথা ।

অস্পন্দমানং বিজ্ঞানমনাভাসমজং তথা ॥ ৪৮ ॥

অলাতে স্পন্দমানে বৈ নাভাসা অন্ততো ভুবঃ ।

প্রকারাভাসমলাতস্পন্দিতমুচ্চালনং তথা গ্রহণগ্রাহকাভাসং বিষয়াভাস-
মিত্যর্থঃ । কিন্তু বিজ্ঞানস্পন্দিতম্ স্পন্দিতমিব স্পন্দিতমবিদ্যায়া । ন
হ্যচলন্ত বিজ্ঞানন্ত স্পন্দনমস্তি । অজাচলমিতি হ্যুক্তম্ ॥ ৪৭ ॥

অস্পন্দমানং স্পন্দনবর্জিতং তদেবালাতমুজ্জাদ্যাকারেণাজায়মানম্ ।
অনাভাসমজং যথা তথাহবিদ্যায়া স্পন্দমানমবিদ্যোপরমে অস্পন্দমানং
জাত্যাদ্যাকারেণাভাসমজমচলন্তবিষয়ীত্যর্থঃ ॥ ৪৮ ॥

কিঞ্চ তন্নিম্নেবালাতে স্পন্দমানে ঋজুবক্রাদ্যাভাসা অলাতাদন্ততঃ

ভব করিয়া থাকি, উহার অলাত, অর্থাৎ অঙ্গারের স্থায় নিত্যন্ত অলীক ;
সুতরাং উহা যথার্থ নহে । আর ইন্দ্রিয়ের গ্রাহ হয় বলিয়া গ্রাহ গ্রাহক-
ভাবে যে ঘটাদি বিষয়ের বোধ হইয়া থাকে, তাহাও বিজ্ঞানের স্পন্দনমাত্র ।
অবিদ্যাহেতুই বিজ্ঞানের তাদৃশ স্পন্দন হইয়া থাকে, অর্থাৎ বিজ্ঞানের
অল্পতাবশতই উক্তরূপ-বোধ হয় । বিজ্ঞান স্থির হইলে আর উক্তরূপ
জ্ঞানস্পন্দন হইতে পারে না ॥ ৪৭ ॥

স্পন্দনরহিত হইলে যেমন অলাতের আর পূর্ববৎ ঋজুবক্রাদি
আকারের অন্তর্ভব হয় না । সেইরূপ আভাস, অর্থাৎ অবিদ্যাজনিত মিথ্যা
জ্ঞানের তিরোভাব হইলেও অজ্ঞ আত্মা আর জাত্যাদিবিশিষ্ট বলিয়া
বোধ হয় না । যখন বিজ্ঞান স্পন্দনরহিত হয়, তখনও আত্মসম্বন্ধে এই-
রূপ হইয়া থাকে, অর্থাৎ বিজ্ঞানের চাকল্যবশতই নানারূপ কল্পনা
হইয়া থাকে । স্থিরবিজ্ঞান হইলে সেই সকল কল্পনা বিদূরিত হইয়া
যায় ॥ ৪৮ ॥

অলাত স্পন্দিত হইতে আবস্ত হইলে ঐ স্পন্দন অলাত ভিন্ন স্থানা-
ন্তর হইতে আগমন করে না, উহা অলাতেরই স্পন্দন বটে । সেই

নততোহন্যত্র নিস্পন্দামালাতম্প্রবিশস্তি তে ॥ ৪৯ ॥

ন নির্গতা অলাতান্তে দ্রব্যত্বাভাবযোগতঃ ।

বিজ্ঞানেহপি তথৈব স্যুরাভাসস্তাবিশেষতঃ ॥ ৫০ ॥

বিজ্ঞানে স্পন্দমানে বৈ নাভাসা অন্যতো ভুবঃ ।

ন ততোহন্যত্র নিস্পন্দাম বিজ্ঞানং বিশস্তিতে ॥ ৫১ ॥

কুতশ্চিদাগত্যালাতেনৈব ভবন্তীতি নাশ্রুতো ভুবঃ । ন চ তস্মান্নিস্পন্দ-
লাতাদন্যত্র নির্গতাঃ । ন চ নিস্পন্দমলাতমেব প্রবিশস্তি তে ॥ ৪৯ ॥

কিঞ্চ ন নির্গতা অলাতান্তে আভাসা গৃহাদিবদ্ দ্রব্যত্বাভাবযোগতঃ ।
'দ্রব্যত্ব' ভাবো দ্রব্যত্বং তদভাবো দ্রব্যত্বাভাবঃ দ্রব্যত্বাভাবযোগতো দ্রব্যত্বা-
ভাবযুক্তৈর্দ্রব্যত্বাভাবাদিত্যর্থঃ । বস্তুনো হি প্রবেশাদি সম্ভবতি নাব-
স্ত্বনঃ ॥ ৫০ ॥

বিজ্ঞানেহপি জাত্যাভাসাত্তথৈব স্যুরাভাসস্যাবিশেষতস্ত্বলাত্বাৎ ।
কথং ত্বলাত্বমিত্যাহ অলাতেন সনানং সর্ববিজ্ঞানস্য সদা প্রচলত্বস্ত বিজ্ঞা-
নস্য বিশেষঃ । জাত্যাভাসা বিজ্ঞানেহচলে কিং কুহা ইত্যাহ ।

অলাত নিস্পন্দ হইলেও তাহার স্পন্দন অলাত ভিন্ন অন্ত্র গমন
করে না, অলাতেই লীন হইয়া যায় । কারণ উহাকে অন্ত্র কোথা হইতে
আসিতে, কি অন্ত্র কোথাও বাইতে প্রত্যক্ষ করি না ॥ ৪৯ ॥

গৃহ হইতে বহির্গমনেব জ্ঞায় ঐ স্পন্দন যে অলাত হইতে নির্গত
হইয়া অন্ত্র গমন করে না, কি করিতে পারে না, তাহার হেতু বলিতে-
ছেন।—যখন ঐ স্পন্দন দ্রব্য নহে, অর্থাৎ যখন উহাতে বস্তুত্বসংযোগ
নাই, তখন উহার গমনাদিও নাই । বস্তুব গমনাদি সম্ভাবনা হয়, কিন্তু
ধর্মের তাহা সম্ভব হয় না । (বিজ্ঞান সম্বন্ধে জাত্যাতির আভাস বা স্পন্দন
অবিকল এইরূপ বটে) ॥ ৫০ ॥

যখন বিজ্ঞান স্পন্দিত হইতে থাকে, তখনও জাত্যাতির আভাস বিজ্ঞান
ভিন্ন আর অন্ত্র কোথাহইতেও বিজ্ঞানে আগমন করে না । আর নিস্পন্দ
হইলেও বিজ্ঞান ভিন্ন বিষয়ান্তরে প্রবেশ করে না ॥ ৫১ ॥

ন নির্গতা বিজ্ঞানান্তে দ্রব্যত্বাভাবযোগতঃ ।

কার্যকারণতাভাবাদ্যতোহ্চিন্ত্যঃ সর্দৈব তে ॥ ৫২ ॥

দ্রব্যং দ্রব্যস্য হেতুঃ স্যাদন্যদন্যস্য চৈব হি ।

কার্যকারণতাভাবাৎ জ্ঞানজনকত্বানুপপত্তেরভাবরূপত্বাদচিন্ত্যাস্তে যতঃ সর্দৈব । যথাঃসংস্থ ঋজাদ্যাভাসেষ্ণ ঋজাদিবুদ্ধিদৃষ্টোহলাতমাত্রে তথা-
হসংস্থেব জাত্যাদিবু বিজ্ঞানমাত্রে জাত্যাদিবুদ্ধিম্ টৈবেতি সমুদা-
সার্থঃ ॥ ৫১-৫২ ॥

অভ্যন্তরীণত্বমিতি স্থিতং তত্র যৈরপি কার্যকারণভাবঃ বল্লাভে
তেষাং দ্রব্যং দ্রব্যস্যানুস্যাচ্ছদেতুঃ কারণং স্যাম তু তস্মৈব তৎ ।
নাপ্যদ্রব্যং কস্যাচিংকারণং স্বতন্ত্রং দৃষ্টং লোকে । ন চ দ্রব্যত্বং ধর্ম্মাণা-

বিজ্ঞানগত আভাস মাত্রেরও বস্তুত্ব না থাকা হেতু জাত্যাতির
প্রতীতিক্রম বিজ্ঞানাত্মক ও বিজ্ঞান ভিন্ন অত্ৰ গমন করে না । অলা-
তের দ্বারা বিজ্ঞানও সম্পূর্ণ নিশ্চল । এমত অবস্থায় কার্যকারণভাবের
অনুপপত্তি হেতু বিজ্ঞানের আভাসমাত্রই মিথ্যা হইল, অর্থাৎ উহা
একান্তই অচিন্ত্য ও অসং বলিয়া বোধ হইতেছে ॥ ৫২ ॥

পূর্ব পূর্বোক্ত যুক্তি দ্বারা আত্মা অদ্বিতীয় এবং অজ বলিয়াই স্থির
হইল । বাহ্যের সেই আত্মাতে কার্যকারণ ভাবের কল্পনা করেন, তাঁহাদের
মতে ঘটাদি দ্রব্যই দ্রব্যান্তবের কারণ হয় এবং তদ্ব্যতিরিক্ত গুরুপীতাদি
ধর্ম্ম ও ধর্ম্মান্তরের কারণ হইয়া থাকে, বাস্তবিক কখনও দ্রব্যাদি গুরুত্বাদি
ধর্ম্মের কারণ বলিয়া গৃহীত হইতেছে না । আর লোকেও দ্রব্য ভিন্ন
অন্যকিছুই কাহারও কারণরূপে স্বতন্ত্র দৃষ্ট হইতেছে না । অথবা দ্রব্যের
ধর্ম্ম গুরুত্বাদির প্রকারান্তরও সম্ভবে না । যদি বল, আত্মাও দ্রব্য, তবে
কেন না তাহার কার্যত্ব স্বীকার করিবে? তাহা অগ্রাহ, আত্মা নিগুণ
বলিয়া তাহার দ্রব্যত্ব সিদ্ধি হইতে পারে না, অথবা সমবায়ী বলিয়াও
তাহার দ্রব্যত্ব স্বীকার করা যায় না, কারণ তাহাতে অত্ৰোক্তাশ্রয় দোষ
ঘটে, অথবা আত্মার প্রকারান্তরভাবও কল্পনা করিতে পারি না, বাহ্যেতে

দ্রব্যত্বমশ্রুভাবো বা ধৰ্ম্মাণাং নোপপদ্যতে ॥ ৫৩ ॥

এবং ন চিত্তজা ধৰ্ম্মাশ্চিত্তং বাপি ন ধৰ্ম্মজম্ ।

এবং হেতুফলা জাতিং প্রবিশন্তি মনৌষণঃ ॥ ৫৪ ॥

যাবন্ধেতুফলাবেশস্তাবন্ধেতুফলোদ্ভবঃ ।

মায়ানামুপপদ্যতেহত্বং বা । কৃতশ্চিদযেনাত্মকারণত্বং কার্যত্বং বা প্রতিপদ্যত । অতোহদ্রব্যত্বাদনশ্রুত্বাচ্চ ন কস্যাচিৎ কার্যং কারণং বাশ্চে-
তার্থঃ ॥ ৫৩ ॥

এবং যথোক্তেভ্যো হেতুভ্যঃ আত্মবিজ্ঞানস্বরূপমেব চিত্তমিতি । ন চিত্তজা বাহুধৰ্ম্মা নাপি বাহুধৰ্ম্মজং চিত্তম্ । বিজ্ঞানস্বরূপাতাসমাত্মত্বাৎ-
সৰ্বধৰ্ম্মাণাম্ । এবং ন হেতোঃ ফলং জায়তে নাপি ফলাদ্ধেতুরিতি হেতু-
ফলরোরজাতিংহেতু ফলা জাতিং প্রবিশন্তি অধ্যবস্যান্তি । আত্মনি হেতু-
ফলরোরভাবমেব প্রতিপদ্যন্তে ব্রহ্মবিদ ইত্যর্থঃ ॥ ৫৪ ॥

যে পুনর্হেতুফলয়োরভিনিবিষ্টান্তেষাং কিং শ্রাদিত্যাচ্যতে । ধৰ্ম্মাধৰ্ম্মাধ্য-

কার্যের উৎপত্তি স্বীকার করা যাইতে পারে । কারণ আত্মা সং বলিয়া
একরূপেই প্রতিভাত হইতেছেন ; সুতরাং তাঁহার ভাবান্তর সংঘটিত হইতে
পারে না । অতএব আত্মা যে কোন কার্যের কারণ হইতে পারে, ইহা
কোনরূপে অতিপন্ন হইতেছে না ॥ ৫৩ ॥

পূৰ্ণ প্রদর্শিত হেতুদ্বারা অতিপন্ন হইতেছে যে, চিত্ত আত্মবিজ্ঞান
স্বরূপ, অর্থাৎ আপনিই আপনাকে অনুভব করেন । সেই চিত্ত হইতে
বাহুধৰ্ম্ম ঘটাদির উৎপত্তি হয় না, অথবা স্বয়ংও কোন বাহুধৰ্ম্ম হইতে
জাত হইবেন না । শুক্লত্বাদি সমস্ত বাহুধৰ্ম্মই বিজ্ঞানের আভাসমাত্র ।
এই নিমিত্তই মনৌষাসম্পন্নবিষদগণ কার্যাকারণের ও অজ্ঞানিহ সংস্থা-
পনের যত্ন করিতেছেন, অর্থাৎ হেতু হইতে ফলের এবং ফল হইতেও
হেতুর উৎপত্তি হয় না, ইহাই প্রমাণ করিতে চাহেন । তাঁহারা আত্মাতে
যে কার্যাকারণভাবের অভাব, তাহাই অতিপন্ন করিতেছেন ॥ ৫৪ ॥

হেতু হইতে ফলের এবং ফল হইতে হেতুর উৎপত্তি এই উভয়ই বাস্ত-

ক্ষীণে হেতুফলাবেশে নাস্তি হেতুফলোদ্ভবঃ ॥ ৫৫ ॥

যাবন্ধেতু ফলাবেশঃ সংসারস্তাবদায়তঃ ।

ক্ষীণে হেতুফলাবেশে সংসারং ন প্রপদ্যতে ॥ ৫৬ ॥

হেতোরহংকর্তা মম ধর্ম্মাধর্ম্মৌ তৎফলং কালান্তরে কচিংপ্রাণিনিকায়ৈ
জাতৌ মোক্ষ ইতি যাবন্ধেতুফলয়োরাবেশৌ হেতুফলাগ্রহ আত্মজ্ঞানারোপণং
তচ্চিন্ততেত্যর্থঃ । তাবন্ধেতুফলয়োরুদ্ধবো ধর্ম্মাধর্ম্ময়োস্তৎফলস্ত চানুচ্ছে-
দেন প্রবৃত্তিরিত্যর্থঃ । যদা পুনর্ম্মজ্জৌষধিবীর্য্যেণেব গ্রহাবেশৌ যথোক্তা-
দ্বৈতদর্শনেनावিদ্যোক্ত্ হেতুফলাবেশোপনীতো ভবতি তদা তস্মিন্ ক্ষীণে
নাস্তি হেতুফলোদ্ভবঃ ॥ ৫৫ ॥

যদি হেতুফলোদ্ভবস্তদা দোষ ইত্যাচ্যতে যাবৎসমাগ্দর্শনেন হেতুফলা-
বেশো ন নিবর্ত্ততেহক্ষীণঃ সংসারস্তাবদায়তো দীর্ঘৌ ভবতীত্যর্থঃ । ক্ষীণে
পুনর্হেতুফলাবেশে সংসারং ন প্রপদ্যতে কারণাভাবাৎ ॥ ৫৬ ॥

বিক মিত্যা । তবে মোক্ষাধিগণ “আমি ধর্ম্মাধর্ম্মের কর্তা, ধর্ম্মাধর্ম্ম
আমার, উহারা ভাবী সুখঃখরূপ ফলের হেতু, কালান্তরে সেইফল
ফলিবে, জীব সমুদায় পুনঃ পুনঃ জন্ম পরিগ্রহ করিয়া অবশু একদিন
মুক্ত হইবে” ইত্যাদি হেতু ফলের আগ্রহ দেখাইয়া উহাকে যে আত্মাতে
আরোপ করেন, উহা কেবল আভাসমাত্র । যেপর্য্যন্ত এই কার্য্যকারণ
ভাবের আবেশ থাকে, সেই পর্য্যন্ত ধর্ম্মাধর্ম্মের এবং তাহার ফলেরও
উচ্ছেদ না হইয়া প্রবৃত্তিই হইতে থাকে । মজ্জৌষধি প্রয়োগে গ্রহা-
বেশের ন্যায় একদা অদ্বৈত দর্শন বলে অবিদ্যাজনিত হেতু ফলের
আগ্রহ দ্রবীভূত হইলে তদীয় ক্ষীণাবস্থায় আর হেতু ফলের উৎপত্তি
থাকে না ॥ ৫৫ ॥

যতদিন পর্য্যন্ত হেতুফলের আবেশ দূর না হইবে, ততকাল সংসারও
দীর্ঘভাবে থাকিবে । হেতুফলের আগ্রহ ক্ষয় প্রাপ্ত হইলে সংসারেরও
অসারতা বোধ হইবে, কারণ হেতুর অভাবে কার্য্যেরও লোপ হইয়া
থাকে । হেতু ফলের আগ্রহই সংসারের কারণ, যদি হেতুফলের আগ্রহ
বিনাশ হয়, তবে আর সংসার কিরূপে থাকিবে ? ॥ ৫৬ ॥

সংবৃত্তা জায়তে সৰ্বং শাস্ত্রতং নাস্তি তেন বৈ ।

সম্ভাবেন হজং সৰ্বং মূচ্ছদস্তেন নাস্তি বৈ ॥ ৫৭ ॥

ধৰ্ম্মা য ইতি জায়ন্তে জায়ন্তে তে ন তদ্বতঃ ।

জন্মায়োপমন্তেষাং সা চ মায়া ন বিদ্যতে ॥ ৫৮ ॥

নবজাদান্ননোহিহ্নদ্যন্ত্যেব তৎকথং হেতুফলয়োঃ সংসারস্ত চোৎপত্তি-
বিনাশাবুচ্যেতে ত্য়ম্ । শৃণু সংবৃত্তা সংবরণং সংবৃত্তিরবিদ্যা বিষয়ো দৌকি-
কব্যবহারস্তয়া সংবৃত্তা জায়তে সৰ্বং তেনাবিদ্যা বিষয়ে শাস্ত্রতং নিত্যং
নাস্তি বৈ । অত উৎপত্তিবিনাশলক্ষণং সংসার আয়ত ইতুচ্যেতে । পরমার্থ-
সম্ভাবেন হজং সৰ্বমায়ৈব যস্মাৎ । অতো জাত্যভাবাচ্ছদঃ তেন নাস্তি
বৈ কস্যাচিদ্ধেতুফলাদেবিত্যর্থঃ ॥ ৫৭ ॥

যেহপ্যায়নোহিহ্নে চ ধৰ্ম্মা জায়ন্তে ইতি কল্পান্তে ত ইত্যেবংপ্রকার
যথোক্তা সংবৃত্তিনির্দিষ্টত ইতি । সংবৃত্ত্যেব ধৰ্ম্মা জায়ন্তে ন তে তদ্বতঃ
পরমার্থতো জায়ন্তে । যংপুনস্তৎসংবৃত্তা জন্ম ধৰ্ম্মাণাং যথোক্তানাম্ । যথা

এস্থলে প্রশ্ন হইতে পারে যে, যখন আত্মা ভিন্ন আর কিছুই সং নহে,
তখন আবার সংসারের উৎপত্তি বিনাশ শব্দ কাহাকে লক্ষ্য করিয়া ব্যব-
হার করিতেছ । ইহার উত্তর এই যে, সংবৃত্তি, অর্থাৎ অবিদ্যাজনিত
লৌকিক ব্যবহার আশ্রয় কবিয়াই এইরূপ উক্তি করিয়াছি, সত্যরূপে
গ্রহণ করিয়া এইরূপ উক্তি কবি নাই । জ্ঞাতির অভাব স্বীকার করিয়াই
হেতু ফলেরও অভাব স্বীকার করিয়া থাকি ॥ ৫৭ ॥

ঘটাদি ধর্ম্মের বাস্তবিকই জন্ম নাই, তবে যে ঘটাদির উৎপত্তি হয়
বলিয়া উল্লেখ করা হইয়াছে, উহা কেবল কল্পিত উৎপত্তি মাত্র গ্রহণ করি-
য়াই ব্যবহার করা হইয়াছে । অবিদ্যাকল্পিত ধর্ম্মেরই উৎপত্তি হয়,
নতুবা পরমার্থতঃ কোন ভাবেরও উৎপত্তি নাই । ঐ সকল কল্পিত
ভাবের উৎপত্তিকে মায়া অরূপ বলিয়া বুঝিতে হইবে । যেমন
মায়াও বিদ্যমানতা নাই, (উহা অসৎ অথচ অসত্তেরই নামমাত্র), সেই-
রূপ কল্পিত ধর্ম্মাদির জন্মও অসত্তের নামান্তর মাত্র সন্দেহ নাই ॥ ৫৮ ॥

যথা মায়াময়াদ্বীজাজ্জায়তে তন্মায়োহঙ্কুরঃ ।

নাহসৌ নিত্যো ন চোচ্ছেদী তদ্বন্ধর্শ্বেষু যোজনা ॥ ৫৯ ॥

নাভ্যেযু সর্ববন্ধর্শ্বেষু শাস্বতাশাস্বতাভিধা ।

যত্র বর্ণা ন বর্তন্তে বিবেকস্তত্র নোচ্যতে ॥ ৬০ ॥

মায়য়া জন্ম তথা তন্মায়োপমং প্রোত্যেতবাম্ । মায়্যা নাম বস্তু তর্হি নৈবং
সা চ মায়্যা ন বিদ্যতে মায়েত্যবিদ্যমানস্যাখ্যেত্যভিপ্রায়ঃ ॥ ৫৮ ॥

কথং মায়োপমন্তেষাং ধর্ম্মাণাং জন্মেত্যাহ । যথা মায়াময়াদ্বাদ্বিবিজা-
জ্জায়তে তন্মায়ো মায়াময়োহঙ্কুরো! নাসাবঙ্কুরো নিত্যো ন চোচ্ছেদো বিনাশী
বা । অভূতত্বাদেব ধর্ম্মেষু জন্মনাশাদিযোজনায়ুক্তিঃ ; ন তু পরমার্থতো
ধর্ম্মাণাং জন্ম নাশো বা যুক্ত্যত ইত্যর্থঃ ॥ ৫৯ ॥

পরমার্থত্বস্যাস্বভ্যেযু নিত্যৈকরসবিজ্ঞপ্তিমান্ত্রসত্ত্বাকেষু শাস্বতোহশা-
স্বত ইতি বা নাভিধা নাভিধানং প্রবর্ত্তত ইত্যর্থঃ । যত্র যেষু বর্ণ্যন্তে
ঐষের্থান্তে বর্ণাঃ শব্দা ন প্রবর্ত্তন্তেহভিধাতুং প্রকাশিতুং ন প্রবর্ত্তন্ত

ঐন্দ্রজালিকেরা মায়্যা অর্থাৎ (ভেক্ট্রী) দ্বারা যে আত্মাদির বীজ প্রদ-
র্শন করে, সেই মায়াময় বীজ হইতে যেমন মায়াময় অঙ্কুরাদির উৎপত্তি
দৃষ্ট হয়, অথচ ঐ বীজ বা অঙ্কুরাদি যেমন যথার্থ নহে এবং বিনাশশীলও
নহে, কারণ মিথ্যা বলিয়াই তাহাদের উৎপত্তি ও বিনাশ স্বীকার করা
যায় না, সেইরূপ ঘটাদি ধর্ম্মসম্বন্ধেও মিথ্যা বলিয়া তাহার উৎপত্তি, বিদ্য-
মানতা বা বিনাশ কিছুই নাই, ইহা অবশ্যই বলিতে হইবে ॥ ৫৯ ॥

যে আত্মা পরমার্থ, নিত্য, অজ, অদ্বিতীয় এবং আপনাই আপনাকে
জানিতেছেন, তাঁহার সম্বন্ধে নিত্যানিত্য কোন শব্দই প্রযুক্ত হইতে পারে
না । ষাঁহাকে শব্দ প্রয়োগ পূর্ব্বক নির্দেশ করা দুঃসাধ্য, তাঁহাকে জানিতে
হইলে কেবল “তিনি এইরূপ” এই প্রকার চিন্তারই আবশ্যক দেখিতেছি,
তাঁহাকে নিত্য বা অনিত্য বলিয়া উক্তি করা যুক্তিযুক্ত নহে, কারণ শব্দ
তাঁহার অর্থ প্রকাশ করিতে পারে না, একমাত্র বিবেকই তাঁহাকে

যথা স্বপ্নে দ্বয়াভাসং চিত্তং চলতি মায়য়া ।

তথা জাগ্রদ্বয়াভাসং চিত্তং চলতি মায়য়া ॥ ৬১ ॥

অদ্বয়ঞ্চ দ্বয়াভাসং চিত্তং স্বপ্নে ন সংশয়ঃ ।

অদ্বয়ঞ্চ দ্বয়াভাসং তথা জাগ্রন্ সংশয়ঃ ॥ ৬২ ॥

অপ্নদৃক্ প্রচরন্ স্বপ্নে দিক্ষু বৈ দশসু স্থিতান্ ।

অণুজান্ শ্বেদজান্ বাপি জীবান্ পশ্যতি যান্ সদা ॥ ৬৩ ॥

ইত্যর্থঃ । ইদমেবমিতি বিবেকো বিবেক্তৃতা তত্র নিত্যোহনিত্য ইতি নোচ্যতে । যতো বাচো নিবর্তন্ত ইতি শ্রুতেঃ ॥ ৬০ ॥

যৎপুনর্বাগ্গোচবস্ত্বং পরমার্থতোহদ্বয়স্য বিজ্ঞানমাত্রস্য তন্মনসঃ স্পন্দ-
নমাত্রং ন পরমার্থত ইত্যুক্তার্থো শ্লোকৌ ॥ ৬১-৬২ ॥

ইতশ্চ বাগ্গোচরস্যাভাবো দ্বৈতস্য স্বপ্নান্ পশ্যতীতি অপ্নদৃক্ প্রচরন্
পর্যটন্ স্বপ্নে স্বপ্নস্থানে দিক্ষু বৈ দশসু স্থিতান্ বর্তমানান্ জীবান্ প্রাণি-

প্রকাশ করিতে সমর্থ । শ্রুতিতেও উক্ত হইয়াছে যে, সেই ব্রহ্ম হইতে
শব্দ সকল নিবৃত্ত হয়, অর্থাৎ শব্দ সকল প্রযুক্ত হইয়াও তাঁহার স্বরূপ
প্রকাশ করিতে সমর্থ নহে ॥ ৬০ ॥

যে মায়া বলে অর্থাৎ অবিদ্যাবশতঃ চিত্ত স্বপ্নযোগে দ্বৈতবৎ আভাস-
মান হইয়া সঞ্চারিত হয়, জাগরিতেও সেই মায়া দ্বারাই দ্বৈতভাব
আভাসমান হইয়া সঞ্চারণ করে । পরমার্থতঃ অদ্বয় আত্মা যে বাক্য
প্রয়োগের বিষয়ীভূত বলিয়া বোধকরিয়া থাকে, তাহা কেবল মায়ার
স্পন্দনমাত্র, উহা প্রকৃত নহে ॥ ৬১ ॥

বস্ত্ততঃ অদ্বয় চিত্তই যে স্বপ্নে দ্বৈতামুভব করে, তাহার আর সংশয়
নাই এবং জাগ্রৎকালেও সেই অদ্বয় চিত্তই যে দ্বৈত অমুভব করিয়া থাকে
তাহাও নিঃসন্দেহ ॥ ৬২ ॥

অপ্ন দর্শনকারী ব্যক্তি অপ্ন কালে সঞ্চারণ করিতে করিতে দশদিকে
যে সকল অণুজ, শ্বেদজ ইত্যাদি জীবকে সর্বদা অবস্থিত দেখিতেছে,

স্বপ্নদৃক্ চিত্তদৃশ্যাস্তে ন বিদ্যাস্তে ততঃ পৃথক্ ।

তথা তদ্ দৃশ্যমেবেদং স্বপ্নদৃক্ চিত্তমিষ্যতে ॥ ৬৪ ॥

চরন্ জাগরিতে জাগ্রদ্বিস্তু বৈ দশম্ স্থিতান্ ।

অণুজান্ শ্বেদজান্ বাপি জীবান্ পশ্যতি যান্ সদা ॥ ৬৫ ॥

জাগ্রচ্চিত্তেক্ষণীয়াস্তে ন বিদ্যাস্তে ততঃ পৃথক্ ।

তথা তদ্ দৃশ্যমেবেদং জাগ্রতশ্চিত্তমিষ্যতে ॥ ৬৬ ॥

নোহণুজান্ শ্বেদজান্ বা যান্ সদা পশ্যতীতি । যদ্যেবং ততঃ কিমু-
চ্যতে ॥ ৬৩ ॥

স্বপ্নদর্শনশ্চিত্তং স্বপ্নদৃক্চিত্তং তেন দৃশ্যাস্তে জীবাঃ ততস্তস্মাৎ স্বপ্নদৃক্-
চিত্তাৎ পৃথক্ ন বিদ্যাস্তে ন সম্ভীত্যর্থঃ । চিত্তমেব তর্হি ন জীবাদিভেদা-
কারণে বিকল্যতে । তথা তদপি স্বপ্নদৃক্চিত্তমিদং তদৃশ্যমেব তেন স্বপ্নদৃশা
দৃশস্তদৃশম্ অতঃ স্বপ্নদৃগ্ভ্যতিরেকেণ চিত্তং নাম নাস্তীত্যর্থঃ ॥ ৬৪ ॥

জাগ্রতো দৃশা জীবান্তচিত্তাব্যতিরিক্তাশ্চিত্তেক্ষণীয়ত্বাৎ স্বপ্নদৃক্চিত্তে-
ক্ষণীয়জীববৎ । তচ্চ জীবৈক্ষণীয়কচিত্তং দৃষ্টব্যতিরিক্তং দৃষ্টদৃশ্যত্বাৎ
স্বপ্নচিত্তবৎ । উক্তার্থমন্তঃ ॥ ৬৫-৬৬ ॥

উহার। স্বপ্ন দর্শনকারীর নিজ চিত্তেরই দৃশ্যমাত্র, বাস্তবিক তত্ত্ব স্বতন্ত্র
কোন বিদ্যমান বস্তুই নহে । সেইরূপ স্বপ্ন দর্শনকারীর চিত্তও চিত্তেরই
দৃশ্য মাত্র, উহা প্রকৃত নহে । স্বপ্ন দর্শনকারী চিত্ত ব্যতিরিক্ত স্বতন্ত্র আর
কোন চিত্ত থাকিতে পারে না, তদ্ব্যতিরিক্ত যাহা দৃষ্ট হয়, তাহা কখনও
সত্য নহে ॥ ৬৩-৬৪ ॥

স্বপ্নাবস্থার ত্রায় জাগরিতাবস্থায়ও জাগ্রৎ চিত্ত দশদিকে যে সকল
শ্বেদজ অণুজ প্রভৃতি জীবকে সর্বদা অবস্থিত দেখিতে পায়, তাহার।ও
জাগরিত চিত্তেরই দর্শনীয় মাত্র । জাগ্রৎ চিত্তের দৃশ্যমাত্র ভিন্ন, তাহাহইতে
স্বতন্ত্র বস্তু নহে । পূর্বেক্তরূপে স্বপ্ন দর্শনকারী চিত্তের ত্রায় জাগরিতে
দর্শনকারী চিত্তও চিত্তেরই দৃশ্যমাত্র, অর্থাৎ জীবদর্শনীয়কচিত্তত্রয়ী, চিত্ত

উভে হ্যন্যোহদৃশ্ণেতে কিস্তদন্তীতি চোচ্যতে ।

লক্ষণাশূন্যমুভয়ং তন্মতে নৈব গৃহ্যতে ॥ ৬৭ ॥

যথা স্বপ্নময়ো জীবো জায়তে ত্রিয়তেহপি চ ।

তথা জীবো অমী সর্বৈ ভবন্তি ন ভবন্তি চ ॥ ৬৮ ॥

জীবচিত্তে উভে চিত্তচেত্যে তে অন্যোহদৃশ্ণে ইতরেরতরগম্যো । জীবা-
দিবিষয়াপেক্ষং হি চিত্তং নাম ভবতি । চিত্তাপেক্ষং হি জীবাদিদৃশ্যম্ ।
অতস্তেহন্যোহদৃশ্ণে । তন্মাত্ কিস্তদন্তীতি চোচ্যতে চিত্তং বা চিত্তেক্ষণীয়ং
বা । কিস্তদন্তীতি বিবেকিনোচ্যতে । ন হি স্বপ্নে হন্তী হস্তিচিত্তং বা
বিদ্যাতে তথেষাপি বিবেকিনামিত্যভিপ্রায়ঃ । কথং লক্ষণাশূন্যং লক্ষ্যতে-
হনয়েতি লক্ষণা প্রমাণং প্রমাণশূন্যমুভয়ং চিত্তং চেত্যাং স্বয়ং যতঃ
তন্মতে নৈব তচ্চিত্ততয়ৈব তং গৃহ্যতে । ন হি ঘটমতিং প্রত্যাখ্যায় ঘটৌ
গৃহ্যতে নাপি ঘটং প্রত্যাখ্যায় ঘটমতিঃ । ন হি তত্র প্রমাণপ্রমেয়ভেদঃ
শক্যতে কল্পয়িতুমিত্যভিপ্রায়ঃ ॥ ৬৭ ॥

মায়াময়ো মায়াবিনা যঃ কৃতঃ নির্মিতকো মন্ত্রৌষধাদিভির্নিষ্পাদিতঃ ।

হইতে পৃথক নহে, যেহেতু উহাও স্বপ্নে চিত্তের ত্রায় দর্শনকারী চিত্তের
দৃশ্য হইতেছে ॥ ৬৫-৬৬ ॥

জীব ও জীবদর্শনকারী চিত্ত, ইহার উভয়েই একে অন্তের বোধক
হইতেছে । জীবাদি বিষয় যেমন চিত্তকে অপেক্ষা করে, জীবাদি-
প্রত্যক্ষে চিত্তও সেইরূপ জীবাদিকে অপেক্ষা করিতেছে । তবে কেমন
করিয়া তাহাদিগকে বিদ্যমান বলিয়া উক্তি করিতে চাও । অতএব
বলিতেছি, জীবদর্শনকারী চিত্ত, কি চিত্তদৃশ্য জীবাদি, কিছু বিদ্যমান
নহে । তবে বিবেকীয়া আছে বলিয়া কেন বলিতেছেন ? তাহা নহে ।
যেমন স্বপ্নে হন্তী বা হস্তিচিত্ত আছে বলিয়া উক্তি করি, এস্থলেও বিবে-
কীয়া সেইরূপেই আছে বলিয়া ব্যবহার করিয়া থাকেন ॥ ৬৭ ॥

যেমন স্বপ্ন দৃষ্ট জীব সকলের জন্ম কি মৃত্যু কিছুই হয় না, সেইরূপ
বিদ্যমান মনুষ্যাদি জীবগণেরও জন্ম বা মৃত্যু কিছুই সম্ভব নহে । তাহা-

যথা মায়াময়ো জীবো জায়তে ত্রিয়তেহপি চ ।
 তথা জীবা অমী সর্বে ভবন্তি ন ভবন্তি চ ॥ ৬৯ ॥
 যথা নিশ্চিতকো জীবো জায়তে ত্রিয়তেহপি বা ।
 তথা জীবা অমী সর্বে ভবন্তি ন ভবন্তি চ ॥ ৭০ ॥
 ন কশ্চিচ্ছায়তে জীবঃ সম্ভবোহস্ত ন বিদ্যতে ।
 এতত্তদ্ব্যমং সত্যং যত্র কিঞ্চিন্ন জায়তে ॥ ৭১ ॥

স্বপ্নমায়ানিশ্চিতকা অণুজাদয়ো জীবা যথা জায়ন্তে ত্রিয়ন্তে চ তথা মনুষ্যা-
 দিলক্ষণা অবিদ্যমানা এব চিত্তবিকল্পনামাত্রা ইত্যর্থঃ ॥ ৬৮ ॥ ৬৯ ॥ ৭০ ॥

ব্যবহারসত্যবিষয়জীবানাং জন্মমরণাদিঃ স্বপ্নাদিজীববদিত্যক্তং উক্ত-
 মন্ত পরমার্থসত্যং ন কশ্চিচ্ছায়তে জীব ইতি । উক্তার্থমন্তঃ ॥ ৭১ ॥

দিগের বিদ্যমানতা কেবল চিত্তেরই বিকল্পনা মাত্র, বস্তুতঃ সর্বত্রই
 মিথ্যা ॥ ৬৮ ॥

যেমন ঐন্দ্রজালিকের মায়া (অর্থাৎ ভেদী) দ্বারা প্রদর্শিত জীব,
 বৃক্ষাদি বস্তুতঃ উৎপন্ন হয় না এবং নাশও পায় না, তদ্রূপ বিদ্যমান জীব
 বৃক্ষাদিও যথার্থতঃ জন্মিয়া থাকে না এবং ধ্বংসও প্রাপ্ত হয় না । জগতে
 কোন বস্তুরই বাস্তবিক জন্ম বা নাশ নাই । ঐন্দ্রজালিক জীব ও বৃক্ষাদি
 যেমন উৎপন্ন বা বিনষ্ট না হইয়াও উৎপন্ন ও বিনষ্টবৎ প্রতীয়মান হয় ।
 জগতের বিদ্যমান জীব, বৃক্ষাদিও বাস্তবিক উৎপন্ন বা বিনষ্ট না হইয়াও
 অবিদ্যাবশতঃ উৎপন্ন ও বিনষ্ট বলিয়া বোধ হইয়া থাকে ॥ ৬৯ ॥

যেদ্বারা ঐন্দ্রজালিকেরা মন্ত্র ও ঔষধাদিপ্রয়োগ দ্বারা জীবসমূহ
 নিশ্চিত করিয়া তাহাদিগের জন্ম ও মৃত্যু প্রদর্শন করে, সেইরূপ মায়া
 বলেই বিদ্যমান বস্তু সকল কেবল দেখিতেই জন্ম ও মৃত্যু প্রাপ্ত হইতেছে,
 বাস্তবিক জীবাদি বস্তু সকলের জন্ম বা মৃত্যু কিছুই নাই ॥ ৭০ ॥

কোন জীবই জন্মে না এবং জগতে কোন বস্তুই জন্মিয়া বিদ্যমান
 থাকে না, এই মতই শ্রেষ্ঠ কল্প । কেবল লৌকিক ব্যবহারেই জীবাদি বস্তুর
 জন্ম ও মৃত্যু পরিকল্পিত হইয়া থাকে ॥ ৭১ ॥

চিত্তস্পন্দিতমেবেদং গ্রাহগ্রাহকবদ্বয়ম্ ।

চিত্তং নির্বিষয়ং নিত্যমসঙ্গস্তেন কীর্তিতম্ ॥ ৭২ ॥

যোহস্মি কল্লিতসংবৃত্য পরমার্থেন নাস্ত্যহসৌ ।

পরতন্ত্রাভিসংবৃত্য স্মাস্মাস্তি পরমার্থতঃ ॥ ৭৩ ॥

সর্বং গ্রাহগ্রাহকবৎ চিত্তস্পন্দিতমেব দ্বয়ং চিত্তং পরমার্থত আত্মৈ-
বেতি নির্বিষয়স্তেন নির্বিষয়ত্বেন নিত্যমসঙ্গং কীর্তিতম্ । অসঙ্গো দ্বয়ং
পুরুষ ইতি ঐতঃ । সবিষয়স্য হি বিষয়ে সঙ্গঃ । নির্বিষয়ত্বাচ্চিত্তমসঙ্গ
ইত্যর্থঃ ॥ ৭২ ॥

নহু নির্বিষয়ত্বেন চেদসঙ্গত্বং চিত্তস্ত ন নিঃসঙ্গতা ভবতি যস্মাচ্ছাত্তা
শাস্ত্রং শিষ্যশ্চেত্যেবমাদিত্তির্বিষয়স্ত বিদ্যমানত্বাৎ । নৈব দোষঃ । কস্মাৎ
যঃ পদার্থঃ শাস্ত্রাদির্কিন্দ্যতে স কল্লিতসংবৃত্য । কল্লিতা চ যা পরমার্থ
প্রতিপত্ত্যুপায়ত্বেন সংবৃতিশ্চ সা তয়াহস্মি পরমার্থেন নাস্ত্যহসৌ ন
বিদ্যতে । জ্ঞাতে বৈতং ন বিদ্যত ইতুক্তম্ । যশ্চ পরতন্ত্রাভিসংবৃত্য

গ্রাহগ্রাহক ভাবে যে দ্বৈতজ্ঞান হয়, উহা কেবল চিত্তের স্পন্দনমাত্র,
কারণ চিত্ত নিত্য ও বিষয় রহিত । আত্মজ্ঞান ভিন্ন তাহার আর চিন্তনীয়
অন্ত কিছুই নাই । এইজন্তই চিত্ত অসঙ্গ অর্থাৎ বিষয়রহিত বলিয়া উক্ত
হইয়া থাকে । অবিদ্যা বলে চিত্ত স্পন্দিত হইয়াই গ্রাহগ্রাহক ভাব
কল্পনা করে, কিন্তু তাহা চিত্তের স্বভাবসিদ্ধ গুণ নহে । আত্মচিন্তনই কেবল
চিত্তের স্বাভাবিক ধর্ম ॥ ৭২ ॥

যদি বল, চিত্ত নির্বিষয় বলিয়াই যে তাহাকে অসঙ্গ বলিয়া স্বীকার
করিতে হইবে, তাহাও সঙ্গত নহে । কারণ শাস্ত্র, অশাস্ত্র এবং শিষ্য
ইত্যাদি সকলই চিত্তের বিষয় হইয়া থাকে ; সুতরাং তাহাকে নির্বিষয়
বলা যায় না, ইহাও বলিতে পার না । যেহেতু শাস্ত্রাদি যে সকল পদার্থ
বিদ্যমান আছে, তাহা কল্লিতমাত্র, বাস্তবিক উহা কিছুই নহে । কারণ যে
পদার্থ পরতন্ত্রনিষ্পন্ন, তাহা পরমার্গ নহে । অতএব চিত্তই অসঙ্গ বলিয়া
উক্ত হইয়াছে ॥ ৭৩ ॥

অজঃ কল্লিতসংবৃত্ত্যা পরমার্থেন নাপ্যজঃ ।

পরতন্ত্রোহ্ভিনিষ্পত্ত্যা সংবৃত্ত্যা জায়তে তু সঃ ॥ ৭৪ ॥

অভূতাভিনিবেশোহস্তি দ্বয়ং তত্র ন বিদ্যাতে ।

দ্বয়াভাবং স বুন্ধৈব নির্নিমিত্তো ন জায়তে ॥ ৭৫ ॥

পরশাস্ত্রব্যবহারেণ স্তাং পদার্থঃ স পরমার্থতো নিকৃপ্যমাণো নাস্ত্যেব ।
তেন যুক্তমুক্তমঙ্গং তেন কীৰ্ত্তিত মিতি ॥ ৭৩ ॥

নহু শাস্ত্রাদীনং সংবৃত্তিষে অজ ইতীয়মপি কল্পনা সংবৃত্তিঃ স্তাং ।
সত্যমেবং শাস্ত্রাদিকল্লিতসংবৃত্ত্যৈবাজ ইত্যাচ্যতে । পরমার্থেন নাপ্যজঃ ।
যস্মাং পরতন্ত্রাভিনিষ্পত্ত্যা পরশাস্ত্রসিদ্ধমপেক্ষ্য যোহজ ইত্যাচ্যতঃ স
সংবৃত্ত্যা জায়তে । অতোহজ ইতীয়মপি কল্পনা পরমার্থবিষয়েণৈব ক্রমত
ইত্যর্থঃ ॥ ৭৪ ॥

যস্মাদসদ্বিষয়স্তস্মাদসত্যভূতে দ্বৈতেহ্ভিনিবেশোহস্তি কেবলমভিনি-
বেশ আগ্রহ মাত্রং দ্বয়ং তত্র ন বিদ্যাতে । মিথ্যাভিনিবেশমাত্রঞ্চ জন্মনঃ
কারণং যস্মান্তস্মাদ্ভয়াভাবং বুন্ধা নির্নিমিত্তো নিবৃত্তমিথ্যাদ্বয়াভিনিবেশো যঃ
স ন জায়তে ॥ ৭৫ ॥

এস্থলে ইহাও আপত্তি হইতে পারে, যদি শাস্ত্রবিশেষের কল্পনা দ্বারা
অবিদ্যার অস্তিত্ব স্বীকার করা যায়, তবে শাস্ত্রান্তরের কল্লিত বলিয়া
“আত্মা অজ” ইহাও অবিদ্যা কল্লিত বলি । পরমার্থতঃ আত্মা অজ নহেন
এবং পরকীয় শাস্ত্রের সিদ্ধান্তানুরোধেই আত্মাকে অজ বলা হইয়াছে ॥৭৪॥

পূৰ্ণপূৰ্ণ যুক্তি ও প্রমাণদ্বারা বিষয় যে অসৎ; তাহাই প্রতীপন্ন হই-
য়াছে । যেহেতু বিষয়সকল অসৎ, অতএব অসত্যভূত দ্বৈতজ্ঞান কেবল
অভিনিবেশ মাত্র ; বাস্তবিক দ্বৈতজ্ঞাত মিথ্যা । দ্বৈতেতে মিথ্যা অভিনি-
বেশই জন্মের কারণ, যখন সেই দ্বৈতাভিনিবেশই মিথ্যা হইল, তখন
জগতের উৎপত্তিও মিথ্যা হইল । কারণ নিমিত্ত ভিন্ন কিছুই উৎপন্ন
হইতে পারে না ॥ ৭৫ ॥

যদা ন লভতে হেতুন্তমাদমমধ্যমান্ ।

তদা ন জায়তে চিত্তং হেতুভাবে ফলং কৃতঃ ॥ ৭৬ ॥

জাত্যাশ্রমবিহিতা আশীর্ষার্জিতৈরহুঞ্জীয়মানাং ধর্মাদেবত্বাদিপ্রাপ্তিহে-
তবে উত্তমাঃ কেবলাশ্চ । ধর্মাপর্শব্যামিশ্রা মনুষ্যত্বাদিপ্রাপ্তার্থা মধ্যমাঃ
তির্ঘ্যাগাদিপ্রাপ্তিনিমিত্তা অধর্মলক্ষণাঃ প্রবৃত্তিবেশেষাশ্চাধমাঃ । তানুত্তম-
মধ্যমাদমানবিদ্যাপরিকল্পিতান্ যদা একমেবাদ্বিতীয়মাত্মতত্ত্বং সর্বকল্পনা-
বর্জিতং জ্ঞানম্ লভতে ন পশ্চতি যথা বা লৈদৃশ্যমানং গগনে মলং বিবেকী
ন পশ্চতি তদন্তদা ন জায়তে নোৎপদ্যতে চিত্তং দেবাদ্যাকারৈকন্তমা-
ধমমধ্যমফলরূপেণ । ন হুসতি হেতৌ ফলমুৎপদ্যতে বীজাদ্যভাবে ইব
শস্ত্রাদিঃ ॥ ৭৬ ॥

জাত্যাশ্রমবিহিত অহুঞ্জীয়মান ধর্ম হইতে দেবত্বাদি প্রাপ্তির যে কারণ,
তাহাকে উত্তম হেতু বলা যায়, ধর্মাপর্শমিশ্র মনুষ্যত্বাদি প্রাপ্তির যে
হেতু, তাহাই মধ্যম হেতু এবং তির্ঘ্যাগাদি প্রাপ্তির কারণীভূত অধর্ম
লক্ষণ যে প্রবৃত্তি, তাহাই অধমহেতু মধ্যে গণ্য হয় । উক্ত ত্রিবিধ
হেতুই অবিদ্যা পরিকল্পিত । “যখন উক্ত উত্তম, মধ্যম ও অধম এইতিন
প্রকার হেতুই মিথ্যা, কেবল সর্বকল্পনা পরিবর্জিত একমাত্র আত্মতত্ত্বই
সত্য, তখন এইরূপ জ্ঞান হইয়া দ্বৈত বুদ্ধি তিরোহিত হইবে । যেমন বাল-
কেরাই আকাশকে সমল দর্শন করে, কিন্তু বিবেকীরা কখনও আকাশকে
সমল জ্ঞান করে না, সেইরূপ অজ্ঞানীরাই ত্রিবিধ হেতুকে সত্যজ্ঞান
করে, জ্ঞানিগণ ঐ ত্রিবিধ হেতুকে অসৎ বলিয়া জানে, তখন আ-
চিত্তের উৎপত্তি হয় না, অর্থাৎ দেবত্বাদি প্রাপ্তির কারণীভূত হেতুত্রয়ের
অসত্যতাজ্ঞানে দেবত্বাদি প্রাপ্তি বিষয়ে প্রবৃত্তি হইতে পারে না । কখনও
হেতুর অভাবে কার্যের উৎপত্তি হয় না । যেমন বীজের অভাবে শস্তের
উৎপত্তি অসম্ভব, সেইরূপ ত্রিবিধ কারণের অভাবে চিত্তের উৎপত্তিও
হইতে পারে না ॥ ৭৬ ॥

অনিমিত্তস্ত চিত্তস্ত যানুৎপত্তিঃ সমাহংসয়া ।

অজাতশ্চৈব সর্বস্ত চিত্তদৃশ্যং হি তদযতঃ ॥ ৭৭ ॥

বুদ্ধা নিমিত্ততাং সত্য্যং হেতুং পৃথগনাপ্নুবন্ ।

বীতশোকং তথা কামমভয়ং পদমশ্নুতে ॥ ৭৮ ॥

হেতুভাবে চিত্তং নোৎপদ্যত ইতি হ ক্তম্ । সা পুনরনুৎপত্তিচিহ্নস্ত কীদৃশীতি । উচ্যতে পরমার্থদর্শনেন নিরন্তধর্মাদ্বৈত্যাংপত্তিনিমিত্ত-
তানিমিত্তস্ত চিত্তশ্চেতি যা মোক্ষাখ্যানুৎপত্তিঃ সা সর্বদা সর্বাবস্থায় সমা
নির্কিংশেবাহংসয়া চ । পূর্বমপ্যজাতশ্চৈবানুৎপন্নস্ত চিত্তস্ত সর্বস্তাবস্থ্য-
ত্যর্থঃ । যস্মাৎ প্রাগপি বিজ্ঞানচিত্তদৃশ্যং ততঃ দ্বয়ং জন্ম চ তস্মাদজাতস্ত
সর্বস্ত সর্বদা চিত্তস্য সমাহংসয়েবানুৎপত্তির্ন পুনঃ কদাচিত্তবতি কদাচিহা
ন ভবতি সর্বদৈকরূপৈবেত্যর্থঃ ॥ ৭৭ ॥

যথোক্তেন জ্ঞানেন জন্মনিমিত্তস্য দ্ব্যভাবাদনিমিত্ততাক্ সত্য্যং পরমা-
র্থরূপাং বুদ্ধা হেতুং ধর্মাদিকারণং দেবাদিযোনিপ্রাপ্তয়ে পৃথগনাপ্নুবম্-

পূর্বশ্লোকে উক্ত হইল যে, ত্রিবিধহেতুর অভাবে চিত্তের উৎপত্তি হয়
না । অতএব সেই চিত্তের অনুৎপত্তি কিরূপ, এই শ্লোকে তাহাই নিরূপণ
করিতেছেন ।—পরমার্থ দর্শনদ্বারা ধর্মাদিধর্মের নিবৃত্তি হইলে মোক্ষস্বরূপ
যে চিত্তের অনুৎপত্তি, অর্থাৎ মোক্ষলাভ হইলে যে সর্ববিষয়ে অপ্রবৃত্তি
হয়, এই অপ্রবৃত্তি সর্বাবস্থাতেই সমভাবে থাকে । তখন চিত্ত একরূপ
অবস্থাকে আশ্রয় করে, তাহার কোনরূপ ভাবান্তর হয় না । যেহেতু
ব্রহ্মবিজ্ঞানের পূর্বে চিত্তে দ্বৈতভাব দর্শন করে । অতএব চিত্তের সেই
অনুৎপত্তি একরূপ হইয়া থাকে । কখন বা উৎপন্ন এবং কখন বা অনুৎ-
পন্ন এইরূপ হয় না ॥ ৭৭ ॥

পূর্বোক্ত প্রকারে জন্মের কারণীভূত দ্বৈতের মিথ্যাত্ব নিশ্চয় করিয়া
কেবল পরমার্থই সত্য, এইরূপ জ্ঞানিতে পারিলে দেবতাদি প্রাপ্তির ত্রিবিধ
হেতুর প্রত্যেকের অনিত্যত্বজ্ঞান হইলে কামশোকাদি বর্জিত অবিন্যা
রহিত অভয়পদ লাভ হইয়া থাকে । পরন্তু পুনর্বার তাহাকে সংসারে

অভূতানিবেশাদ্ধি সদৃশে তৎ প্রবর্ততে ।

বস্তুভাবং স বুদ্ভিব নিঃসঙ্গং বিনিবৰ্ত্ততে ॥ ৭৯ ॥

নিবৃত্তস্তাপ্রবৃত্তস্ত নিশ্চলা হি তদা স্থিতিঃ ।

বিষয়ঃ স হি বুদ্ধানাং তৎস্বাম্যমজমদ্বয়ম্ ॥ ৮০ ॥

পাদদানন্ত্যুক্তবাহুৈষণঃ সন্ কামশৌকাদিবর্জিতমবিদ্যাতিরহিমভয়স্পাদ-
মশ্মুতে পুনর্ন জায়ত ইত্যর্থঃ ॥ ৭৮ ॥

মহাদভূতানিবেশাদসতি দ্বয়েহুদয়াস্তিত্বনিশ্চয়েহুতানিবেশতস্মাদ-
বিদ্যাব্যামোহরূপাধিসদৃশে তদযুক্রূপে তচ্ছিত্তং প্রবর্ততে । তস্য দ্বয়স্য
বস্তুনোহভাবং যদা বুদ্ধবাংস্তদা তস্মাদিঃসঙ্গং ন্নিরপেক্ষং সদ্ধিনিবৰ্ত্ততে-
ভূতানিবেশবিষয়াং ॥ ৭৯ ॥

নিবৃত্তস্য দ্বৈতবিষয়াধিব্যাস্তরে চাপ্রবৃত্তস্ত্যাবাদর্শনেন চিত্তস্ত
নিশ্চলা চলনবর্জিতা স্বরূপৈব তদা স্থিতির্থেয়া ব্রহ্মরূপা স্থিতিশ্চিৎস্তস্য

জন্ম পরিগ্রহ করিতে হয় না । তখন অব্যয় পদলাভ করিয়া অনন্তকাল
পরমানন্দভোগ হইতে থাকে এবং অবিদ্যার বিনাশ হইয়া তজ্জনিত
ভয়শোকাদি বিনষ্ট হইয়া যায় ॥ ৭৮ ॥

কখন সেই অভয়পদ প্রাপ্তি হয় ? এই আশঙ্কায় বলিতেছেন।—যখন
পুরুষের দ্বৈতভাবের নিবৃত্তি হইয়া অদ্বৈত বুদ্ধি স্থিরীভূত হয়, তখন পুরুষ
এই জগৎকে অসারজ্ঞান করিলে তাহার চিত্ত নিঃসঙ্গরূপে প্রবৃত্ত হইয়া
থাকে । কোনরূপেও আর সেই পুরুষের এই অসৎ জগতের অভিনিবেশে
প্রবৃত্তি হয় না । তখনই নিত্যানন্দপ্রদ অবিদ্যাজনিতশোকমোহ-রহিত
অভয়পদপ্রাপ্তি হয় ॥ ৭৯ ॥

যিনি দ্বৈতবুদ্ধি নিবৃত্তি করিয়া বিষয় হইতে নিবৃত্ত হইয়াছেন এবং
বিষয় সকলকে অসার জানিয়া আর বিষয়াস্তরে প্রবৃত্ত হইয়েন না,
তাঁহার চিত্ত নিশ্চলভাবে অবস্থান করে । এইরূপ চিত্তের অবস্থানকে
ব্রহ্মরূপে অবস্থিতি বলে । তখন চিত্তে কেবল ব্রহ্মবিজ্ঞানরূপ রসেরই
আবাদন হইতে থাকে । কোনরূপে তাহার চিত্ত অগ্রত্ব সমাশ্রিত হয়

অজমনিদ্রমস্বপ্নং প্রভাতন্তুবতি স্বয়ম্ ।

সকৃদ্বিতাতো হ্যেবৈষ ধর্মো ধাতুঃ স্বভাবতঃ ॥ ৮১ ॥

সুখমাত্রিয়তে নিত্যং দুঃখং বিত্রিয়তে সদা ।

যশ্চ কশ্চ চ ধর্মশ্চ গ্রহেণ ভগবানসৌ ॥ ৮২ ॥

দ্বয়বিজ্ঞানৈকরসঘনলক্ষণা । স হি যস্মাদ্বিষয়গোচরঃ পরমার্থদর্শিনাং
বুদ্ধানাং তস্মান্নতৎসাম্যং পরং নির্বিশেষমজমদয়ক ॥ ৮০ ॥

পূনরপি কীদৃশচাহসৌ বুদ্ধানাং বিষয় ইত্যাহ । স্বয়মেব তৎপ্রভাতং
ভবতি নাদিত্যাদ্যপেক্ষং স্বয়ং জ্যোতিঃস্বভাবমিত্যর্থঃ । সদৈব বিভাত
ইত্যোক্তং । এষ এবং লক্ষণ আত্মাখ্যো ধর্মো ধাতুঃ স্বভাবতো বস্তু স্বভা-
বত ইত্যর্থঃ ॥ ৮১ ॥

এবমুচ্যমানমপি পরমার্থতত্ত্বং কস্মাৎ লৌকিকৈর্ন গৃহ্যতে ইত্যুচ্যতে ।
যস্মাৎ যশ্চ কস্যচিৎ দ্বয়বস্তুনো ধর্মশ্চ গ্রহেণ গ্রহণাবেশেন মিথ্যাভিনিবিষ্ট-
তয়া সুখমাত্রিয়তেহন্যায়াসেনাচ্ছাদ্যত ইত্যর্থঃ । অদ্বয়োপলব্ধিনিমিত্তং
হি তত্রাবরণং ন যত্রাস্তবমপেক্ষতে । দুঃখশ্চ বিত্রিয়তে প্রকটীকিয়তে ।
পরমার্থজ্ঞানশ্চ দুর্ভবত্বাৎ । ভগবানসাবান্নাহদ্বয়ো দেব ইত্যর্থঃ । অতো

না, সর্বপ্রকার করুণাই তিরোহিত হইয়া যায় । একমাত্র ব্রহ্মই চিত্তের
বিষয়ীভূত থাকেন, ইহাই চিত্তের সাম্যাবস্থা ॥ ৮০ ॥

যিনি পরমার্থদর্শিদিগের চিত্তের বিষয়, সেই পরমাত্মার জন্ম নাই,
নিদ্রা নাই এবং স্বপ্ন নাই । তিনি স্বয়ং জ্যোতিঃস্বরূপ, অতএব তিনি
স্বয়ং প্রকাশ পাইয়া থাকেন, তাঁহার প্রকাশে সূর্য্যাদির প্রকাশের অপেক্ষা
নাই । তিনি সর্বদা আপনজ্যোতিঃপ্রভাবে প্রকাশ পাইতেছেন । এইরূপ
লক্ষণাক্রান্ত আত্মাই তত্ত্বদর্শী ব্যক্তিদিগের চিত্তের একমাত্র বিষয় ॥ ৮১ ॥

পূর্ব্বোক্ত প্রকারে যেক্রপ আত্মতত্ত্ব নিরূপিত হইল, তাহা লৌকিকে
পরিগৃহীত হয় না কেন ? এই প্রশ্নায় বলিতেছেন ।—যেহেতু লৌক
সকল যে কোন দ্বৈতপদার্থের মিথ্যা অভিনিবেশে নিবিষ্ট থাকিয়া অলীক
রূপে মুগ্ধ থাকে, সেই সুখই পবমাত্মাকে সমাচ্ছন্ন করিয়া বাধিয়াছে ।

অস্তি নাস্ত্যস্তি নাস্তীতি নাস্তীতি নাস্তি বা পুনঃ ।

চলস্থিরোভয়াভাবৈরাবুণোত্যেব বালিশঃ ॥ ৮৩ ॥

বেদান্তেরাচাৰ্য্যৈশ্চ বহুশ উচ্যমানোহপি নৈব জ্ঞাতুং শক্য ইত্যর্থঃ ।
আশ্চৰ্য্যো বক্তা কুশলোহস্ত লক্কেতি শ্রুতেঃ ॥ ৮২ ॥

অস্তি নাস্তীত্যাদি সূক্ষ্মবিষা অপি পণ্ডিতানাং গ্রহা ভগবতঃ পর-
মাস্থান আবরণা এব কিমুত মূঢ়জনবুদ্ধিলক্ষণা ইত্যেবমর্থং প্রদর্শয়মাহ ।
অস্তীতি অন্ত্যাস্মেতি বাদী কশিৎ প্রতিপদাতে । নাস্তীত্যপরে বৈনা-
শিকঃ । অস্তি নাস্তীত্যপরোহর্দ্বৈবনাশিকঃ সদসবাদী দিগ্‌দাসাঃ । নাস্তি
নাস্তীত্যত্যন্তশূন্যবাদী । তত্রাস্তিভাবচলঃ ঘটাদ্যানিত্যবিলক্ষণাৎ ।
নাস্তিভাবঃ স্থিরঃ সদা বিশেষত্বাৎ । উভয়ঞ্চলস্থিরবিষয়ত্বাৎ সদসজ্ঞা-
বোহভাবোহিত্যস্তাভাবঃ । প্রকারচতুষ্টয়স্তাপি তৈরেতৈতচ্চলস্থিরোভয়া-
ভাবৈঃ সদসদাদিবাদী সর্বোহপি ভগবন্তমাবুণোত্যেব বালিশোবিবেকী ।
যদাপি পণ্ডিতো বালিশ এব পরমার্থতত্ত্বানববোধাৎ কিমু যতাবমূঢ়ো
জন ইত্যভিপ্রায়ঃ ॥ ৮৩ ॥

অজ্ঞানোপলব্ধি নিমিত্ত আবরণ কোন যত্ন অপেক্ষা করে না এবং সর্বদা
তাহাতে দুঃখ প্রকটীভূত হইতেছে । অতএব পরমার্থজ্ঞান অতিদুর্লভবিধায়
বেদান্তশাস্ত্রপ্রমাণদ্বারা আচার্য্যগণ পুনঃ পুনঃ উপদেশ করিলেও ভগবান
আত্মাকে সহজে কেহ গ্রহণ করিতে পারে না ॥ ৮২ ॥

“আত্মা আছে, কি নাই” ইত্যাদি অভিনিবেশ পণ্ডিতবর্গের পক্ষেও
ভগবান আত্মার আবরণ হইয়া থাকে । যাহারা অজ্ঞানমূঢ়, তাহাদিগের
পক্ষে অজ্ঞানই আত্মার আবরণরূপ, কোন কোন বাদীরা আত্মার অস্তিত্ব
স্বীকার করে, বৈনাশিক (বিনাশবাদী) আত্মার অস্তিত্বই স্বীকার করেন না ।
আর যাহারা হর্দ্বৈবনাশিক সদসবাদী, তাহারা কখন আত্মার অস্তিত্বস্বীকার
করেন, কখন বা আত্মার অস্তিত্বই মানেন না । আর যাহারা শূন্যবাদী
উাহারা “আত্মা নাই” এই কথা বলিয়া থাকেন । ইহার মধ্যে আত্মার
অস্তিত্বভাব চঞ্চল, নাস্তিত্বভাব স্থির, অস্তি ও নাস্তি এই উভয়ভাব চঞ্চল ও

কোট্যশ্চতস্র এতাস্তু এইর্ঘাসাং সদা বৃতঃ ।
ভগবানাভিরম্পৃষ্টো যেন দৃষ্টঃ স সর্বদৃক্ ॥ ৮৪ ॥
প্রাপ্য সর্বজ্ঞতাং ক্লৃৎস্নাং ব্রাহ্মণ্যং পদমদ্বয়ম্ ।
অনাপন্নাদিমধ্যাস্তং কিমতঃ পরমীহতে ॥ ৮৫ ॥

কীদৃক্ পুনঃ পরমার্থতত্ত্বং যদববোধাদবালিশঃ পণ্ডিতো ভবতীত্যাহ ।
কোট্যঃ প্রাবাহকশাস্ত্রনির্ণয়ান্তা এতা উক্তা অস্তিনাস্তীত্যাশ্চতস্রো
বাসাং কোটীনাং এইর্ঘগ্রহৈশ্বর্যপক্কিনিশ্চয়ৈঃ সদা সর্বদা আবৃত আচ্ছা-
দিতস্তেষামেব প্রাবাহকানাং যঃ স ভগবান্ অভিরন্তিনাস্তীত্যাদিকোটী-
ভিশ্চতস্রভিরম্পৃষ্টোহস্ত্যাদ্যিবিকল্পনাবজ্জিত ইত্যেতৎ । যেন মুনিনা দৃষ্টো
জ্ঞাতো বেদান্তেষোপনিষদঃ পুরুষঃ স সর্বদৃক্ সর্বজ্ঞঃ পরমার্থপণ্ডিত
ইত্যর্থঃ ॥ ৮৪ ॥

প্রাপ্যেতাং যথোক্তাং ক্লৃৎস্নাং সমস্তাং সর্বজ্ঞতাং ব্রাহ্মণ্যং পদং স
ব্রাহ্মণঃ । এষ নিত্যো মহিমেতি শ্রুতেঃ । অনাপন্নাদিমধ্যাস্তম্ । আদি-

স্থির উভয়ান্নক ইত্যাদি ভাব সকলই ভগবান্ আত্মাকে আবরণ করিয়া
রাখে; স্মরণ্য তাহাতেই আত্মজ্ঞান হইতে পারে না ॥ ৮৩ ॥

যাহার জ্ঞানচর্চ্ছা দ্বারা লোক সকল পণ্ডিত হইতে পারে, সেই আত্মতত্ত্ব
কীদৃশ ? এই আশঙ্কায় বলিতেছেন ।—পূর্বোক্ত অস্তি নাস্তি ইত্যাদি-
ভাব সকলের উপলব্ধি নিবন্ধন বাবদৃক পণ্ডিতেরা সর্বদা আবৃত রহি-
য়াছে, কিঙ্ক ভগবান্ আত্মাকে উক্ত অস্তি নাস্তি প্রভৃতি ভাব সকল
স্পর্শ করিতে পারে না । যিনি সর্ববিকল্পবজ্জিত এবং ভগবান্ পরমাত্মাকে
জানিতে পারেন, তিনিই সর্বজ্ঞ পরমার্থ পণ্ডিত ॥ ৮৪ ॥

যাহারা ব্রহ্মপরিজ্ঞান লাভ করিয়াছেন, তাঁহাদিগের আজীবন কর্তব্য
অগ্নিহোত্রাদিয়াগ কর্তব্য কিনা ? এই আশঙ্কায় নিরাস করিতেছেন ।—
যাহারা সর্বজ্ঞত্ব প্রাপ্ত হইয়া উৎপত্তি, স্থিতি ও প্রলয়বিহীন অদ্বয় ব্রহ্মপদ
লাভ করিয়াছেন, তাঁহারা অতঃপর আর কাহার চেষ্টা করিবেন । ব্রহ্মপরি-
জ্ঞান হইতে আর প্রধান পদ কি আছে ? যে, তাহাতে চিন্তের শাস্তি হইতে

বিপ্রাণাং বিনয়ো হ্যেব শমঃ প্রাকৃত উচ্যতে ।

দমঃ প্রকৃতিদাস্ত্বাদেবং বিদ্বাঙ্মং ব্রজেৎ ॥ ৮৬ ॥

সবস্ত্র সোপলস্ত্রঞ্চ দ্বয়ং লৌকিকমিষ্যতে ।

অবস্ত্র সোপলস্ত্রঞ্চ শুদ্ধং লৌকিকমিষ্যতে ॥ ৮৭ ॥

মধ্যাহ্না উৎপত্তিস্থিতিলগ্না অনাপন্নাপ্রাপ্তা যজ্ঞাদ্বয়পদন্তন বিদ্যাস্তে তদ-
নাপন্নাদিমধ্যাহ্নং ব্রাহ্মণাং পদম্ । তদেব প্রাপ্য লব্ধ্বা কিমতঃ পরম্মা-
দাশ্বলাভাদুর্দ্ধমীহতে চেষ্টতে নিশ্চরোজনমিত্যর্থঃ । নৈব তন্ত্র কুতেনার্থ
ইত্যাদিগীতাস্থতেঃ ॥ ৮৫ ॥

বিপ্রাণাং ব্রাহ্মণানাং বিনয়ো বিনীতত্বং স্বাভাবিকং যদন্তদাশ্বস্বরূপে-
ণাবস্থানম্ । এক বিনয়ঃ শমোহপোষ্য এব প্রাকৃতঃ স্বাভাবিকোহকৃতক
উচ্যতে । দমোহপোষ্য এব প্রকৃতিদাস্ত্বাৎ স্বভাবত এব সোপলস্ত্ররূপ-
দ্বাদব্রহ্মণঃ । এবং যথোক্তং স্বভাবোপশাস্ত্রং ব্রহ্ম বিদ্বাঙ্মং উপশাস্ত্রিং
স্বাভাবিকীং ব্রহ্মস্বরূপেণাহবতিষ্ঠত ইত্যর্থঃ ॥ ৮৬ ॥

এবমন্তোহিহ্নবিরুদ্ধত্বাংসংসারকারণানি রাগদ্বेषদোষাষ্পদানি প্রাবজ্জ-
কানাং দর্শনানি । অতো মিথ্যাদর্শনানি তানীতি তদ্ব্যুক্তিভিরেব দর্শ-

পারে । যখন ব্রহ্মবিজ্ঞানই সর্বোত্তম বলিয়া প্রতিপন্ন হইল, তখনই
ব্রহ্মবিজ্ঞানিদিগের অগ্নিহোত্রাদিবাগ নিশ্চরোজন বোধ হইতেছে ॥ ৮৫ ॥

ব্রহ্মস্বরূপে অবস্থানই ব্রহ্মবিজ্ঞানী পণ্ডিতগণের বিনয় এবং ইহাই
প্রকৃত শম । চিন্ত ব্রহ্মবিষয়ে যে শান্তিলাভ করে, তাহাকেই অকৃত্রিম শম
বলা যায় । উহাতে স্বভাবের দমন হয় বলিয়াই তাহাকে দমও বলিয়া
থাকে । যাহার স্বরূপে অবস্থিত হইলেই শমদমাদি হয়, সেই পরব্রহ্মকে,
জানিতে পারিলেই পণ্ডিতগণ শুভপদ প্রাপ্ত হইতে পারেন ॥ ৮৬ ॥

পূর্বোক্তপ্রকারে পরস্পর বিরুদ্ধ বাদিদিগের সংসারের কারণ সকল
রাগদ্বेषাদি দোষে পরিদূষিত আছে, সেই সকলের মিথ্যাৎ প্রদর্শন
করিয়া অস্তি নাস্তি ভাব বর্জিত রাগদ্বেষাদিশূদ্ধ স্বভাবশাস্ত্র অর্থে ব্রহ্ম
দর্শনই সম্যক দর্শন, ইহা প্রতিপন্ন হইয়াছে । এইক্ষণ স্বকর্তব্য প্রক্রিয়া

অবস্থানুপলম্বঞ্চ লোকোত্তরমিতি স্মৃতম্ ।

জ্ঞানং জ্ঞেয়ঞ্চ বিজ্ঞেয়ং সদা বুদ্ধেঃ প্রকীর্তিতম্ ॥ ৮৮ ॥

যিহা চতুষ্কোটিবর্জিতস্বাদ্রাগাদিদোষানাস্পদং স্বভাবশাস্ত্রমদৈতদর্শনমেব
সম্যাগদর্শনমিত্যুপসংহৃতম্ । অথেনানীঃ স্বপ্রক্রিয়াপ্রদর্শনার্থ আরম্ভঃ
সবস্ত সংবৃতিঃ । সতা বস্তনা সহ বর্তত ইতি সবস্ত । তথা চোপলক্ষিকরূপ-
লম্বঃ তেন সহ বর্তত ইতি সোপলম্বঃ । সোপলম্বঞ্চ শাস্ত্রাদিসর্বব্যবহা-
রাস্পদং গ্রাহগ্রাহকলক্ষণং দ্বয়ং লৌকিকং জাগরিতমিত্যোক্তং । এবং-
লক্ষণং জাগরিতমিষ্যতে বেদান্তেব । অবস্ত সংবৃত্তেরপ্যভাবাৎ । সোপ-
লম্বং বস্তবং উপলম্বনমুপলম্বোহসত্যপি বস্তনি তেন সহ বর্তত ইতি
সোপলম্বঞ্চ । শুদ্ধং কেবলং প্রতিবিবিক্তং জাগরিতাৎ স্থলাৎ লৌকিকং
সর্বপ্রাণিসাধারণস্বাদিষ্যতে স্বপ্ন ইত্যর্থঃ ॥ ৮৭ ॥

অবস্থানুপলম্বঞ্চ গ্রাহগ্রহণবর্জিতমিত্যেতল্লোকোত্তরম্ । অতএব
লোকাভীতম্ । গ্রাহগ্রহণবিষয়ে হি লোকঃ তদভাবাৎ সর্বপ্রবৃত্তিবীজঃ
সুশুপ্তিমিত্যেতদেবং স্মৃতং সোপায়ম্পরমার্থতত্ত্বং লৌকিকম্ । শুদ্ধং

দ্বারা অবস্থাত্বের উপগ্রাসপূর্বক সেই অবস্থাবধারণার্থ অবস্থাদ্বয় প্রদ-
র্শন করিতেছেন ।—লৌকিক ব্যবহারে দুইটা অবস্থা প্রসিদ্ধ আছে, সবস্ত
অর্থাৎ সমুদায় বস্তুরই গ্রহণ হইয়া থাকে, ইহাকে জাগ্রদবস্থা বলে ।
এই অবস্থায় সকলই প্রত্যক্ষীভূত হয় । অপর অবস্থা সোপলম্ব, অর্থাৎ
বস্ত্র মাত্রেরই উপলক্ষি হইয়া থাকে, ইহার নাম স্বপ্নাবস্থা । জাগ্রদবস্থায়
সকল বস্তুর গ্রহণ ও উপলক্ষি দুইই হয়, কিন্তু স্বপ্নাবস্থায় বস্তুর গ্রহণ হয়
না, কেবল উপলক্ষি মাত্র হইয়া থাকে ॥ ৮৭ ॥

পূর্বল্লোকে জাগ্রৎ ও স্বপ্ন এই অবস্থাদ্বয় কীর্তন করিয়া এইরূপ
সুশুপ্তি অবস্থা প্রদর্শন করিতেছেন ।—সুশুপ্তি অবস্থাতে বস্তুর গ্রহণ বা
উপলক্ষি কিছুই হয় না এবং গ্রাহগ্রাহকভাবও থাকে না, অতএব এই
অবস্থা লোকাভীত । সুশুপ্তিকালে গ্রাহগ্রাহকভাব থাকে না, স্মৃতরাং
ইহা সর্বপ্রবৃত্তির বীজস্বরূপ বলিয়া প্রসিদ্ধ আছে । এই অবস্থাতে স্থল
কিবা হৃদ্র কোন বস্তুরই বিষয়ীভূত হয় না এবং ইন্দ্রিয় প্রয়োজন কিবা

জ্ঞানে চ ত্রিবিধে জ্ঞেয়ে ক্রমেণ বিদিত্তে স্বয়ম্ ।

সৰ্বজ্ঞতা হি সৰ্বত্র ভবতীহ মহাধিয়ঃ ॥ ৮৯ ॥

লৌকিকং লোকোত্তরং ক্রমেণ যেন জ্ঞানেন জ্ঞায়তে তজ্জ্ঞানং জ্ঞেয়-
মেতান্নেব ত্রীণি । এতদ্ব্যতিবেকেণ জ্ঞেয়ানুপপত্তেঃ । সৰ্ব্বপ্রাধিক-
কল্পিতবস্তুনোহত্রৈবাস্তর্ভাবাঙ্কিজেয়ং পরমার্থসত্যং তুর্য্যাত্মম্বয়মজ্ঞান-
তত্ত্বমিত্যর্থঃ । সদা সৰ্বদৈতল্লৌকিকাদিবিজ্ঞেয়ান্তং বুদ্ধৈঃ পরমাখদর্শিভি-
র্বাঙ্গবিভিঃ প্রকীৰ্ত্তিতম্ ॥ ৮৮ ॥

জ্ঞানে চ লৌকিকাদিবিষয়ে জ্ঞেয়ে চ লৌকিকাদৌ ত্রিবিধে চ পূৰ্ণং
লৌকিকং স্থূলম্ তদভাবেন পশ্চাচ্ছূক্ষ্মং লৌকিকম্ । তদভাবেন লোকো-
ত্তরমিত্যেব ক্রমেণ স্থানত্রয়াভাবেন পরমার্থসত্যে তুর্য্যোহম্বয়েহজ্ঞেহভয়ে
বিদিত্তে স্বয়মেবাস্বরূপমেব সৰ্বজ্ঞতা । সৰ্ব্বশাস্তৌ জ্ঞশ্চ সৰ্বজ্ঞ-
স্তদ্রাবঃ সৰ্বজ্ঞতা ইহাশ্মিন্লোকে ভবতি মহাধিয়ো মহাবুদ্ধেঃ । সৰ্বলো-
কাতিশয়বস্তুবিষয়বুদ্ধিছাদেবংবিদঃ সৰ্বত্র সৰ্বদা ভবতি । সঙ্কুদ্বিদিতে

বাসনাস্বক কোনরূপ উপলব্ধিই হইতে পারে না । তদ্বদর্শী ব্রহ্মবিৎপণ্ডিত-
গণ সৰ্বদা জ্ঞান, জ্ঞেয় ও বিজ্ঞেয় ইহাই কীৰ্ত্তন করিয়া থাকেন । যাহা-
ছারা শুদ্ধ, লৌকিক ও লোকোত্তর বিষয় সকল জানা যায়, তাহাই জ্ঞান,
লৌকিক ও লোকোত্তর এইত্রিবিধ বিষয় জ্ঞেয় এবং তুরীয় ব্রহ্ম অদ্বয় অজ
পরমাস্থাই বিজ্ঞেয় ॥ ৮৮ ॥

জ্ঞান ও ত্রিবিধ জ্ঞেয় বিষয় ক্রমতঃ পরিজ্ঞাত হইলেই সেই মহাবুদ্ধি
ব্যক্তির সৰ্বজ্ঞতা স্বয়ং উৎপস্থিত হইয়া থাকে । প্রথমতঃ লৌকিক
বিষয় পরিজ্ঞাত হয়, অর্থাৎ অগ্রে লৌকিক স্থূল বিষয়ের জ্ঞান হইয়া সেই
লৌকিক স্থূলবিষয়ের অভাব হইলে শুদ্ধলৌকিকের পরিজ্ঞান হইয়া
থাকে । অনন্তর শুদ্ধলৌকিকের অভাবে লোকাত্তীত বিজ্ঞেয়ের জ্ঞান
হয় । এইরূপে ক্রমতঃ স্থানত্রয়ের অভাব হইয়া পরমার্থ সত্য অজ অদ্বয়
পরমাস্থতত্ত্ব পরিজ্ঞান হইলেই সৰ্বজ্ঞতা লাভ হইয়া থাকে । সেই মহাবুদ্ধি
ব্যক্তির ইহ লোকে কিছুই অপরিজ্ঞাত থাকে না । এই জ্ঞান যে, একবার
মাত্র হয়, তাহা নহে ; সৰ্বদা সৰ্ববিষয়ের জ্ঞান বিদ্যমান থাকে ॥ ৮৯ ॥

হেয়জ্ঞেয়্যাপ্যপাক্যানি বিজ্ঞেয়ান্‌গ্রযাগতঃ ।

তেষামন্যত্র বিজ্ঞেয়াছপলস্ত্ত্রিষু স্মৃতঃ ॥ ৯০ ॥

স্বরূপে ব্যভিচারাবাদিতার্থঃ । নহি পরমার্থবিদো জ্ঞানোন্তবাবিভবৌ
স্তো যথাহ্‌জ্ঞেয়াং প্রাবাহকানাম্ ॥ ৮৯ ॥

লৌকিকাদীনাং ক্রমেণ জ্ঞেয়ত্বেন নির্দেশাদন্তিতাপক্ষা পরমার্থতো
মাতৃদিতাহ । হেয়ানি চ লৌকিকাদীনি ত্রীণি জাগরিতস্বপ্নসুষুপ্তা-
ন্থসত্বেন রজ্জ্বাং সর্পবদ্ধাতব্যানীত্যর্থঃ । জ্ঞেয়মিহ চতুর্কোটিবর্জিতং
পরমার্থত্বম্ । আপ্যাত্তাপ্তব্যানি ত্যক্তবাহৈষণাত্রয়েণ ভিক্ষুণা পাণ্ডিত্য-
বালামোনাথ্যানি সাধনানি । পাক্যানি রাগদ্বেষমোহাদয়ো দোষাঃ কষা-
ন্থাথ্যানি পক্তব্যানি । সর্ক্যাণ্যেতানি হেয়জ্ঞেয়্যাপ্যপাক্যানি বিজ্ঞেয়ানি
ভিক্ষুণা উপায়ত্বেনেত্যর্থঃ । অগ্রযাগতঃ প্রথমতন্তেষাং হেয়াদীনামন্যত্র
বিজ্ঞেয়াং পরমার্থসত্যং বিজ্ঞেয়ং ব্রহ্মৈকং বর্জয়িত্বা । উপলব্ধনমুপলব্ধো-
হবিদ্যাকল্পনামাত্রম্ । হেয়্যাপ্যপাক্যেযু ত্রিষপি স্মৃতো ব্রহ্মবিভিন্ন পরমার্থ-
সত্যতত্ত্বয়গামিত্যর্থঃ ॥ ৯০ ॥

জাগ্রৎ, স্বপ্ন, সুষুপ্ত্যায়ক ত্রিবিধ লৌকিকভাব পরিত্যাগ করিবে ।
কারণ উক্ত ত্রিবিধ লৌকিকভাব বাস্তবিক আত্মাতে বিদ্যমান নাই, অত-
এব উহা রজ্জুতে সর্পজ্ঞানের হ্রায় সর্কথা পরিহার্য । অস্তিত্বাদি ভাবচতুষ্টয়
শুভ্র পরমার্থতত্বই জ্ঞেয় । বাহুব্যাপার পরিত্যাগ করিয়া পাণ্ডিত্যমোনাদি
সাধন সকল অবশ্র আশ্রয় করিবে, অর্থাৎ বেদান্তশাস্ত্রের তাৎপর্য
পরিচিন্তনদ্বারা অদ্বিতীয় ব্রহ্মবস্তুর বিচারপূর্বক দম্ভ, দর্প, অহঙ্কারাদি
পরিত্যাগ করিয়া যুক্তিসহকারে শ্রুতার্থীহুসন্ধানদ্বারা নিদিধ্যাসন করিবে
এবং সাহাতে রাগদ্বেষাদি পরিপাক পায়, তাহাই করিতে হইবে । এই
সকল কার্যই প্রথমতঃ ব্রহ্মতত্ত্ব লাভের উপায় বলিয়া নিশ্চয় করিবে ।
ব্রহ্মবিজ্ঞান ব্যতিরেকে উক্ত কার্য সকল কেবল অবিদ্যার কল্পনা মাত্র ।
ব্রহ্মজিজ্ঞাসু না হইয়া তৎসাধনানুসন্ধান নিস্প্রয়োজন । অতএব রজ্জুতে
সর্পজ্ঞানের হ্রায় সংসারের অস্তিত্বজ্ঞান পরিত্যাগ করিয়া পরমার্থসত্য
ব্রহ্মতত্ত্বানুসন্ধান অবশ্র কর্তব্য ॥ ৯০ ॥

প্রকৃত্যাকাশবজ্জ্যেয়াঃ সর্বেষাং ধর্ম্মা অনাদয়ঃ ।

বিদ্যাতে ন হি নানাঙ্কং তেষাং কচন কিঞ্চন ॥ ১১ ॥

আদিবুদ্ধাঃ প্রকৃত্যৈব সর্বেষাং ধর্ম্মাঃ স্থনিশ্চিতাঃ ।

যেষ্ট্যবস্তবতি ক্ষান্তিঃ সোহমৃতত্বায় কল্পতে ॥ ১২ ॥

পরমার্থতত্ত্ব প্রকৃত্য স্বভাবত আকাশবদাকাশতুল্যঃ স্থান্ননিরঞ্জনসর্ব-
গতস্তে সর্বেষাং ধর্ম্মা আত্মনো জ্যেয়া মুমুকুভিরনাদয়ো নিত্যাঃ । বহুবচন-
কৃতভেদাশঙ্কাং নিরাকুর্নমাহ । কচন কিঞ্চন কিঞ্চিদগুমাত্রমপি তেষাং
ন বিদ্যাতে নানাঙ্কমিতি ॥ ১১ ॥

জ্যেষ্ঠ্যপি ধর্ম্মাণাং সংবৃত্যৈব ন পরমার্থত ইত্যাহ আদীহি । যস্মাদাদৌ
বুদ্ধা আদিবুদ্ধাঃ প্রকৃত্যৈব স্বভাবত এব । যথা নিত্যপ্রকাশস্বরূপঃ
সবিতৈব নিত্যবোধস্বরূপা ইত্যর্থঃ । সর্বেষাং ধর্ম্মাঃ সর্ব আত্মানঃ । নচ
তেষাং নিশ্চয়ঃ কর্তব্যোহনিত্য নিশ্চিত স্বরূপা ইত্যর্থঃ । ন সন্ধিহমান-
স্বরূপা এবং নৈবকেতি যন্ত দৃষ্টকোরেবং যথোক্তপ্রকারেণ সর্বদা বোধ-
নিশ্চয়নিরপেক্ষতা আত্মার্থং বা । যথা সবিতা নিত্য প্রকাশান্তবনিরপেক্ষঃ
স্বার্থং পরার্থক্যেত্যবস্তবতি । ক্ষান্তিরোধকর্তব্যতানিরপেক্ষতা সর্বদা
স্বাশ্রয়নি সোহমৃতত্বায়ামৃতভাবায় কল্পতে । মোক্ষায় সমর্থো ভবতীত্যর্থঃ ॥ ১২ ॥

ইতিপূর্বে যে অস্তিত্বাদি ভাববর্জিত পরমাত্মতত্ত্ব উক্ত হইয়াছে,
সেই স্থান্ন নিরঞ্জন সর্বগত পরমাত্মতত্ত্ব স্বভাবতঃ আকাশবৎ নিত্য ;
মুমুকু ব্যক্তিরাই উহা জানিতে পারেন । কখন তাহার নানাঙ্ক হয়
না ॥ ১১ ॥

যেমন সূর্য্য স্বভাবতঃ প্রকাশস্বরূপ, সেইরূপ পরমাত্মা নিত্যবোধ
স্বরূপ । বাস্তবিক তঁাহাকে কেহ জানিতে পারে না, তিনি স্বয়ংই পরিজ্ঞাত
হইয়া থাকেন । যেমন সূর্য্য স্বয়ংই প্রকাশিত হয়েন, তিনি কিছুই অপেক্ষা
করেন না, সেইরূপ আত্মা স্বয়ং প্রতিভাসিত হইয়া থাকেন । যে ব্যক্তির
এইরূপ বোধেরকর্তব্যতা নিশ্চিত আছে, সেইব্যক্তি মুক্তিপদ পাইতে
পারে ॥ ১২ ॥

আদিশাস্তা অমুৎপন্নঃ প্রকৃতৈব হ্রনির্বৃতাঃ ।

সর্বৈ ধর্ম্মাঃ সমাভিন্না অজং সাম্যং বিশারদম্ ॥ ৯৩ ॥

বৈশারদ্যন্তু বৈ নাস্তি ভেদে বিচরতাং সদা ।

ভেদনিম্নাঃ পৃথগ্ধাদান্তস্মাত্তে রূপণাঃ স্মৃতাঃ ॥ ৯৪ ॥

তথা নাপি শাস্তিকর্তব্যতাস্বনীতাহ । যদ্বাদাদিশাস্তা নিত্যমেব শাস্তা অমুৎপন্ন অজাশ্চ প্রকৃতৈব হ্রনির্বৃতাঃ স্মৃ পবস্বাভাবা নিত্যমুক্ত স্বভাবা ইত্যর্থঃ । সর্বৈ ধর্ম্মাঃ সমাশ্চাভিন্নাশ্চ সমাভিন্না অজং সাম্যং বিশারদং বিশুদ্ধমায়ত্ত্বং যস্মাত্তস্মাচ্ছাস্তিয্যোগো বা নাস্তি কহব্য ইত্যর্থঃ ন হি নৈত্যকস্বতাবশ্য কৃতং কিঞ্চিদেব স্মৃতাং ॥ ৯৩ ॥

যে যথোক্তপৰমার্থতত্ত্বং প্রতিপন্নাস্তে এবাক্রপণা লোকে রূপণাস্তে ইত্যাহ । যস্মাদ্ভেদনিম্না ভেদান্তয়ামিনঃ সংসাবান্তুগা তত্যর্থঃ । কে পৃথগ্ধাদাথ পৃথকনানা বস্তিতোবাং বদনং যেবাং তে পৃথগ্ধাদাদৈবতিন ইত্যর্থঃ । তস্মাত্তে রূপণাঃ ক্ষুদ্রাঃ স্মৃতা যস্মাদ্ভেদশাবদাং বিশুদ্ধিনির্দাস্তি তেষামন্তেদে বিচরতাং দ্বৈতমার্গেহবিদ্যাকল্পিতে সর্বদা বর্তমানানামিত্যর্থঃ । অতো যুক্তমেব তেষাং কার্পণ্যমিত্যভিপ্রায়ঃ ॥ ৯৪ ॥

আত্মার শাস্তিসাধনও কর্তব্য নহে, যেহেতু আত্মা নিতাই শাস্তিগুণ সম্পন্ন, অতএব তাঁহার শাস্তিসাধন নিষ্পয়োজন । সেই আত্মা অমুৎপন্ন, কখনও তাঁহার উৎপত্তি হয় না এবং স্বভাবতই আত্মা নিত্যমুক্তস্বভাব, অতএব তাঁহার সকল ধর্ম্মই তুলা ও অভিন্ন । যেহেতু আত্মতত্ত্ব অজ, সাম্য এবং বিশুদ্ধস্বভাব ; স্মৃতাং তাঁহার শাস্তি বা মোক্ষ কিছুই হইতে পাবে না । যে বস্তু নিত্য মুক্তস্বভাব, তাঁহার কর্তব্য কিছুই নাই ॥ ৯৩ ॥

যাঁহারা যথোক্ত পরমার্থতত্ত্ব প্রাপ্ত হইয়াছেন, তাঁহারা ই অক্রপণ, তত্ত্বগ্ন সমুদায়ই রূপণ । যাঁহারা ভেদজ্ঞানে সংসারের অন্তগমন করিয়া নানাপ্রকার বস্তু স্বীকার করে, সেই সকল দ্বৈতবাদীরা অতি ক্ষুদ্রাশয় । ভেদবাদিদিগের কদাচ অন্তঃকরণেব বিশুদ্ধি হয় না ; স্মৃতাং তাহাদিগের কার্পণ্যই যুক্ত ॥ ৯৪ ॥

অজ্ঞে সাম্যে তু যে কেচিদ্বিষ্যন্তি স্ননিশ্চিতাঃ ।

তে হি লোকে মহাজ্ঞানাস্তচ্চ লোকো ন গাহতে ॥ ৯৫ ॥

অজ্ঞেপ্যজমসংক্রান্তং ধৰ্ম্মেষু জ্ঞানমিষ্যতে ।

যতো ন ক্রমতে জ্ঞানমসঙ্গং তেন কীর্তিতম্ ॥ ৯৬ ॥

যদিং পরমার্থতত্ত্বমহাশ্রুতিরপণ্ডিতৈর্দেদাস্তবহিষ্টৈঃ ক্ষুদ্রৈবল্লজৈরন-
বগাঁহমিত্যাহ । অজ্ঞে সাম্যে পরমার্থতত্ত্বে এবমেবেতি যে কেচিং জ্ঞাদ-
যোহপি স্ননিশ্চিতা ভবিষ্যন্তি চেত্ত এব হি লোকে মহাজ্ঞানান্নিরতিশয়-
তত্ত্ববিষয়কজ্ঞান ইত্যর্থঃ । তচ্চ তেষাং বস্তু তেষাং বিদিতং পৰমার্থতত্ত্বং
সামান্যবুদ্ধিরন্তো লোকো ন গাহতে নাবতবতি ন বিষয়ী করোতীত্যর্থঃ ॥
সৰ্বভূতান্নভূতান্ন সৰ্বভূতহিতস্ত চ । দেবা যার্গেহপি মুহুন্তি হৃদস্ত পদৈ
ষিগঃ ॥ শকুণীনামিবাকাশে গতিনৈবোপলভ্যত ইত্যাদিস্ববর্ণাং ॥ ৯৫ ॥

কথং মহাজ্ঞানম্বমিত্যাহ । অজ্ঞেবল্লংপদেষুচলেষু ধৰ্ম্মেষুশ্রুতজমচলঞ্চ
জ্ঞানমিষ্যতে সবিভরীবৌধ্যং প্রকাশশ্চ যতন্তদ্বাদসংক্রান্তমধ্যান্তরে জ্ঞান-
মজমিষ্যতে । যস্মান্ন ক্রমতেহর্থান্তরে জ্ঞানন্তেন কারণেনাসঙ্গং তৎ কীর্তি-
তমাকাশকল্পমিত্যুক্তম্ ॥ ৯৬ ॥

যাহারা অতিনীচাশয়, বেদাস্তপরাশ্রুত, পণ্ডিতাভিমাত্রীও অল্পজ্ঞান-
সম্পন্ন, তাহারা কদাচ পরমার্থতত্ত্ব জানিতে পারে না । ইহ লোকে যাহার
অজ্ঞ ও সাম্য পরমার্থতত্ত্ব নিশ্চিত হইয়াছে, তাঁহারা ইহ মহাশ্রু । যদি
জীগণ ও পরমার্থতত্ত্বে নিশ্চিত হইতে পারেন, তাহাই হইলে তাঁহারাও ইহ-
লোকে মহাশ্রু বলিয়া গণ্য হইয়া থাকেন । যাহারা একমাত্র পরমার্থ-
তত্ত্বস্বরূপ পদ্মা আশ্রয় করেন, তাঁহারা ইহ সেই পরমার্থতত্ত্ব জানিতে
পারেন, সামান্যবুদ্ধি বিষয়াশ্রুতিচিহ্ন বাক্তি কখন তাহা জানিতে পারে
না । শাস্ত্রান্তর প্রমাণে জানা যায় যে, দেবগণও অগতির গতিস্বরূপ সৰ্ব-
ভূতান্ন সৰ্বপ্রাণিহিতৈষী পরমাত্মার পথে যোহিত হইয়েন ॥ ৯৫ ॥

অচঞ্চল আত্মাতে যে জ্ঞান হয়, তাহাও অচঞ্চল, অর্থাত্ একবার আত্ম-
তত্ত্বপরিজ্ঞান হইলে আর সেই জ্ঞানের অন্তথা হয় না । যেমন দিবা-

অণুমাত্রৈহপি বৈধর্ম্যে জায়মানৈহবিপশ্চিতঃ ।

অসঙ্গতা সদা নাস্তি কিমুতাবরণচ্যুতিঃ ॥ ৯৭ ॥

অলঙ্কাবরণাঃ সর্বৈ ধর্ম্মাঃ প্রকৃতিনির্ম্মলাঃ ।

আদৌ বুদ্ধান্তথামুক্তা বুদ্ধ্যন্ত ইতি নায়কাঃ ॥ ৯৮ ॥

ইতোহন্তেষাং বাদিনামণুমাত্রৈহলৈহপি বৈধর্ম্যে বস্তুনি বহিরন্তর্যা
জায়মানে উৎপদ্যমনৈহবিপশ্চিতোহবিকেকিনোহসঙ্গতাহসঙ্গতঃ সদা
নাস্তি কিমু বক্তব্যমাবরণচ্যুতিরূপনাশো নাস্তীতি ॥ ৯৭ ॥

তেষামাবরণচ্যুতির্নাস্তীতি ক্রবতাং স্বসিদ্ধান্তেহভ্যুপগতং তর্হি ধর্ম্মা-
ণামাবরণং নেতৃত্বাচ্যতে । অলঙ্কাবরণাঃ অলঙ্কমপ্রাপ্তমাবরণমবিদ্যাদিবন্ধনং
যেষাং তে ধর্ম্মা অলঙ্কাবরণা বন্ধনরহিতা ইত্যর্থঃ । প্রকৃতিনির্ম্মলাঃ
স্বভাবশুদ্ধা আদৌ বুদ্ধান্তথা মুক্তা যন্মাসিত্যশুদ্ধবুদ্ধমুক্তস্বভাবাঃ ।
যদ্যেবং কথং তর্হি বুদ্ধ্যন্ত ইত্যুচ্যতে । নায়কাঃ স্বামিনঃ সমর্থ্য বোদ্ধং

করের উচ্চতা ও প্রকাশ সেই সূর্য্যকে পরিত্যাগ করিয়া অতীত যায় না,
সেইরূপ আত্মজ্ঞান বিষয়াস্তরে সংক্রান্ত হয় না । যেহেতু আত্মজ্ঞান অতীত
বিষয়ে সংক্রান্ত হয় না, অতএব এইজ্ঞানকে অসঙ্গ বলিয়া কীর্ত্তন
করেন ॥ ৯৬ ॥

যদি অবিবেকিদিগের জ্ঞান কিঞ্চিন্নাত্রও অতীত বিষয়ে আক্রান্ত হয়,
তাহাহইলে তাহাদিগের সেই জ্ঞানকে অসঙ্গ জ্ঞান বলা যায় না এবং
কখনও তাহাদিগের বন্ধনমুক্তি হইতে পারে না । যাহাদিগের জ্ঞান
কণকালের জঞ্জো যদি আত্মাকে পরিত্যাগ করিয়া বিষয়েতে ধাবিত হয়,
তাহাহইলে তাহারা সংসারবন্ধন হইতে মুক্ত হইতে পারে না ॥ ৯৭ ॥

যাহারা বলিয়া থাকেন, অবিবেকিদিগের সংসারের বন্ধন বিচ্যুতি
হয় না । তাহারা আপনসিদ্ধান্তদ্বারাই প্রতিপন্ন করিয়াছেন যে, সকল
ধর্ম্মই অবিদ্যাজনিত, সংসারবন্ধনরহিত, স্বভাবতঃ শুদ্ধ এবং নিত্য বুদ্ধ
মুক্তস্বভাব । যাহারা সেই ধর্ম্মের স্বামী, তাহারাষ্ট জানিতে পারেন যে,
যেমন নিত্য প্রকাশস্বরূপ সূর্য্য সর্বদা প্রকাশ পাইয়া থাকেন এবং যেমন

P.O. 555/2

১৫০.

মাণ্ডুক্যোপনিষৎ ।

ক্রমতে ন হি বুদ্ধস্ত জ্ঞানং ধৰ্ম্যেষু তাপিনঃ ।

সৰ্ব্বৈ ধৰ্ম্মাস্তুথা জ্ঞানং নৈতদ্বুদ্ধেন ভাষিতম্ ॥ ৯৯ ॥

বোধশক্তিমন্তৰ্ভাবা ইত্যর্থঃ । যথা নিত্যপ্রকাশস্বরূপোহপি সৰ্বিতা
প্রকাশত ইত্যাচ্যতে যথা বা নিত্যনিবৃত্তগতয়োহপি নিত্যমেব শৈল্যস্তিষ্ঠ-
স্তীত্যচ্যতে তদং ॥ ৯৮ ॥

যদ্বাদ্ধি ক্রমতে বুদ্ধস্ত পরমার্থদর্শিনো জ্ঞানং বিষয়াস্তরেণ ধৰ্ম্যেষু
ধৰ্ম্মসংস্থং সৰ্বিতরীৰ প্রভা । তাপিনঃ তাপোহস্তাস্তীতি তাপী তস্ত সন্তা-
পবতো নিবৃত্তরজাকাক্ষকল্পস্তেত্যর্থঃ । পূজাবতো বা সৰ্ব্বৈ ধৰ্ম্মা আত্ম-
নোহপি তথা জ্ঞানবদেবাকাক্ষকল্পস্তান ক্রমন্তে কচিদপার্থীন্তব ইত্যর্থঃ ।
যদাদ্যবুপগুস্তং জ্ঞানেনাকাশকল্পেনেত্যাদি তদ্বাদ্ধিমাশাক্ষকল্পস্ত তাপিনো
বুদ্ধস্ত তদনন্তত্বাদাকাশকল্পঃ জ্ঞানং ন ক্রমতে কচিদপার্থীন্তবে । তথা ধৰ্ম্মা
ইতি আকাশমিবাচলমবিক্রিয়ং নিরবয়বং নিত্যমদ্বিতীয়মসঙ্গদ্বন্দ্বমগ্রা-
হ্যামশনায়াদ্যতীতং ব্রহ্মাস্তত্ত্বম্ । ন হি দ্রষ্টৃদৃষ্টৈর্দ্বিগবিলোপো বিদ্যত

স্থিতিশীল ও গমনশক্তি রহিত পৰ্ব্বত সদৃশ অবস্থিতি ববে । সেইরূপ
আত্মা স্বয়ংই সৰ্ব্বদা প্রকাশ পাইয়া থাকেন ॥ ৯৮ ॥

পরমার্থদর্শী তত্ত্বজ্ঞানিদিগের জ্ঞান বিষয়াস্তবেতে সংক্রামিত হয় না ।
যেমন সূর্যের প্রভা সূর্যকে পবিত্যাগ করিয়া অথ কোন পদার্থ আশ্রয়
করে না, সৰ্ব্বদা সূর্য্যেতেই থাকে, সেইরূপ পরমার্থতত্ত্বজ্ঞান বিষয়াস্তব
পরিভাগ্য করিয়া পরমাত্মাতেই থাকে । পূৰ্বেই উক্ত হইয়াছে যে, পর-
মার্থজ্ঞান আকাশকল্প, অতএব সেই আকাশকল্প জ্ঞানের অথ বিষয়ে অব-
কাশই হইতে পারে না ; সুতরাং পরমার্থদর্শীর বিষয়াস্তরের আশ্রয় হয়
না, ইহাই প্রতিপন্ন হইল । ঐতিপ্রমাণেও জানা যায় যে, ব্রহ্মাত্মতত্ত্ব
আকাশের স্থায় অচল, অক্রিয়, নিরবয়ব, নিত্য, অদ্বিতীয়, অসঙ্গ, অদ্বন্দ্ব,
অগ্রাহ্য এবং ক্ষুৎপিপাসাদির অতীত । ষাঁহারা উক্তরূপ ব্রহ্মতত্ত্বপরিজ্ঞান
লাভ করিয়াছেন, তাঁহাদিগের সেই জ্ঞানের কদাচ উপরীত্য হয় না ।
পরমার্থতত্ত্বপরিজ্ঞান হইলে জ্ঞাতা, জ্ঞেয় ও জ্ঞান ইহাদিগেবও ভেদ থাকে
না । কিন্তু বুদ্ধের ইহা স্বীকার করেন না ॥ ৯৯ ॥

হৃদশর্মতিগন্তীরমজং সাম্যং বিশারদম্ ।

বুদ্ধা পদমনান্নাত্বং নমস্কুর্মো যথা বলম্ ॥ ১০০ ॥

ইতি শ্রীগৌড়পাদাচার্যাকৃতা মাণ্ডুক্যো-
পনিষৎকারিকা সম্পূর্ণা ।

ইতিশ্রুতেঃ । জ্ঞানজ্ঞেয়জ্ঞাতভেদরহিতঃ পরমার্থতত্ত্বমদ্বয়মেতন্ন বুদ্ধেন
ভাষিতম্ । যদাপি বাহার্গনিবাকরণং জ্ঞানমাত্রকরণা চাদ্বয়বস্ত্তসামীপ্য-
মুক্তম্ । ইদন্ত পরমার্থতত্ত্বমদ্বৈতং বেদান্তেষুেব বিজ্ঞেয়মিত্যর্থঃ ॥ ৯৯ ॥

শাস্ত্রসমাপ্তৌ পরমার্থতত্ত্বমিত্যর্থঃ নমস্কার উচ্যতে । হৃদশং হুঃখেন
দর্শনমন্ত্রেতি হৃদশম্ । অস্তিনাস্তীতি চতুষ্কোটবজ্জিহ্বাং হৃক্সিজ্ঞেয়-
মিত্যর্থঃ । অত এবাতিগন্তীরং হুঃপ্রবেশং মহাসমুদ্রবদকৃতপ্রৈজঃ অজং
সাম্যং বিশারদম্ । ঈদৃক পদমনান্নাত্বং নানাত্তবজ্জিতং বুদ্ধা অবগম্য
তদ্রূতাঃ সন্তো নমস্কুর্মন্ত্যৈ পদায় । অব্যবহার্যমপি ব্যবহারগোচর-
মাণাদ্য বলং যথা শাস্ত্রীত্যাঃ ॥ ১০০ ॥

অজমপি জনিরোগং প্রাপদৈশ্বৰ্য্যযোগা-

দগতি চ গতিমতাপ্রাপদেকং হ্যনেকম্ ।

বিবিধবিষয়ধর্মগ্রাহি—মুগ্ধেক্ষণানাং

প্রণতভয়বিহন্তু ব্রহ্ম যত্তন্নতোহস্মি ॥ ১ ॥

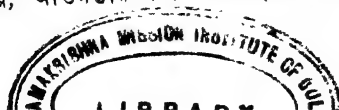
প্রজ্ঞাবৈশাখবেধক্ষুভিতজলনির্ধের্ষেদনাম্নোহস্তরন্তং

ভূতাত্মালোক্য মগ্নাত্তবিরতজননগ্রাহঘোরে সমুদ্রে ।

কারুণ্যাহুধধারামৃতিদমমরৈর্হর্লভং ভূতহেতো-

র্যন্তংপূজ্যাত্তিপূজ্যং পরমগুরুমমুং পাদপাতৈর্নতোহস্মি ॥ ২ ॥

শাস্ত্রসমাপ্তিতে পরমার্থতত্ত্বের নমস্কার কর্তব্য বিবেচনায় নমস্কারপূর্বক
স্তব করিতেছেন ।—পরমার্থতত্ত্বকে হৃদশর্ম, অস্তিনাস্তি ইত্যাদি ভাবচতুষ্টয়-
বজ্জিত, অতিহৃক্সিজ্ঞেয়, অতিগন্তীর অর্গাৎ মহাসমুদ্রের তায় অকৃতজ্ঞ-



মাণ্ডুক্যোপনিষৎ ১

যং প্রাজ্ঞানোক্তাসা প্রতিহতিমগমং বাস্তবোহাদিকারো
যজ্ঞোহাজ্জট শোভেৎ ইদংকুপলনোদযতি আসদে মে ।
যং পাদাবান্ত্রিতনোঃ শ্রুতিশমবিনয় প্রাপ্তিরগ্রাহ্যমোষা
তৎপাদৌ পাবনীয়ে তবতয়বিহুদৌ সৰ্বভাবৈৰ্জময়ো ॥

ইতি ত্রীগোবিন্দতগবৎপূজাপাদশিষ্যাস্য পরমহংসপরিব্রাজকাচার্য্য
শ্রীশঙ্করভগবতঃ কৃত্ত্বাৰ্গমশাস্ত্রবিবরণে অসাত শাস্ত্রাখ্যঃ
চতুর্থপ্রকরণং সমাপ্তম্ ॥ ৫ ॥

গের ছন্দবেত্তা, অজ্ঞ, সাম্য, বিপুল ও নানাত্ববিহীন জানিয়া যথাশক্তি
হাকে, নমস্কার করি ॥ ১০০ ॥

ত্রীগোড়পাদাচার্য্যকৃত মাণ্ডুক্যোপনিষৎকারিকার
ভাষার্থ সম্পূর্ণ ॥

ইতি অথর্ববেদীয় মাণ্ডুক্যোপনিষৎ
সমাপ্ত ॥ ৪ ॥

